

بخار الاخوان

الجامعة لذكر اخبار الائمة الاطهار

تأليف
العلم العارضة الحق في الائمة المولى
الشيخ محمد باقر المجلسي
"قدس الله سره"

مؤسسة الوقاء
بيروت. لبنان







بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
الجامعة الأردنية
الأمانة العامة

جِئْنَا الْأَخْبَارَ

الْجَامِعَةُ لِذُرِّ أَخْبَارِ الْأَيْمَةِ الْأَطْهَارِ

تَأَلَّفَ

الْعَلَمُ الْعَلَامَةُ الْحَجَّةُ فَخْرُ الْأُمَّةِ الْمُؤَلَّى

الْشَيْخُ مُحَمَّدٌ بَاقِرُ الْمُجَلِّسِيِّ

”قَدِّسَ اللَّهُ سِرَّهُ“

الْجُزْءُ السَّبْعُونَ

دَارُ أَحْيَاءِ التَّرَاثِ الْعَرَبِيِّ

بَيْدُوت - لَبْنَانُ

الطبعة الثالثة المصححة
١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م

داراحياء التراث العربي
بيروت - لبنان - بناية كليوباترا - شارع دكاش - ص.ب ٧٩٥٧/١١
تلفون المستودع: ٢٧٤٦٩٦ - ٢٧٣٠٣٢ - ٢٧٨٧٦٦ - المنزل ٨٣٠٧١١ - ٨٣٠٧١٧
كبرقيا: التراث - تليكس LE/٢٣٦٤٤ - تراث

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

٢٩

(باب)

«(العدالة والخصال التي من كانت فيه)»

«(ظهرت عدالته ، ووجبت اخوته ، وحرمت غيبته)»

١ - ل : أحمد بن إبراهيم بن بكر ، عن زيد بن محمد البغدادي ، عن عبد الله ابن أحمد بن عامر ، عن أبيه ، عن الرضا ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : من عامل الناس فلم يظلمهم ، وحدثهم فلم يكذبهم ، ووعدهم فلم يخلفهم ، فهو ممن كملت مروءته ، وظهرت عدالته ، ووجبت أخوته ، وحرمت غيبته (١) .

ن : بالأسانيد الثلاثة مثله (٢) .

صح : عن الرضا ، عن آبائه عليهم السلام مثله (٣) .

٢ - ل : أبي ، عن الكمندانى ، عن ابن عيسى ، عن ابن أبي عمير ، عن عبد الله ابن سنان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ثلاث من كن فيه أوجب له أربعاً على الناس : من إذا حدثهم لم يكذبهم ، وإذا خالطهم لم يظلمهم ، وإذا وعدهم لم يخلفهم

(١) الخصال ج ١ ص ٩٧ .

(٢) عيون أخبار الرضا ج ٢ ص ٣٠ .

(٣) صحيفة الرضا عليه السلام ص ٧ .

وجب أن يظهر في الناس عدالته ، ويظهر فيهم مروءته ، وأن تحرم عليهم غيبته ، وأن تعجب عليهم أخوته (١) .

٣- ثي : ابن مسرور ، عن ابن عامر ، عن عمته ، عن الأزدی ، عن إبراهيم ابن زياد الكرخي ، عن الصادق عليه السلام قال : من صلى خمس صلوات في اليوم والليلة في جماعة فظننوا به خيراً ، وأجيزوا شهادته (٢) .

٤ - ثي : أبي ، عن ابن قتيبة ، عن حمدان بن سليمان ، عن نوح بن شعيب ، عن محمد بن إسماعيل ، عن صالح ، عن علقمة قال : قال الصادق جعفر بن محمد عليه السلام : وقد قلت له : يا ابن رسول الله أخبرني عن تقبل شهادته ، ومن لا تقبل فقال : يا علقمة كل من كان على فطرة الاسلام جازت شهادته ، قال : فقلت له : تقبل شهادة مقترف بالذنوب ؟ فقال : يا علقمة لو لم يقبل شهادة المقترفين للذنوب لما قبلت إلا شهادات الأنبياء والأوصياء صلوات الله عليهم ، لأنهم هم المعصومون دون سائر الخلق ، فمن لم تره بعينك يرتكب ذنباً أولم يشهد عليه بذلك شاهدان ، فهو من أهل العدالة والستر ، وشهادته مقبولة ، وإن كان في نفسه مذنباً ومن اغتايه بما فيه فهو خارج عن ولاية الله عز وجل داخل في ولاية الشيطان ، ولقد حدثني أبي ، عن أبيه ، عن آبابه عليه السلام أن رسول الله صلى الله عليه وآله قال : من اغتاب مؤمناً بما فيه ، لم يجمع الله بينهما في الجنة أبداً ، ومن اغتاب مؤمناً بما ليس فيه انقطعت العصمة بينهما وكان المغتاب في النار خالداً فيها وبئس المصير .

قال علقمة : فقلت للصادق عليه السلام : يا ابن رسول الله إن الناس ينسبوننا إلى عظام الأمور ، وقد ضاقت بذلك صدورنا ، فقال عليه السلام : يا علقمة إن رضا الناس لا يملك ، وألسنتهم لا تضبط ، وكيف تسلمون مما لم يسلم منه أنبياء الله ورسله وحجج الله صلى الله عليه وآله ألم ينسبوا يوسف عليه السلام إلى أنه هم بالزنا ؟ ألم ينسبوا أيوب عليه السلام إلى أنه ابتلى بذنوبه ؟ ألم ينسبوا داود عليه السلام إلى أنه تبع الطير حتى

(١) الخصال : ج ١ ص ٩٨ .

(٢) أمالي الصدوق ص ٢٠٤ .

نظر إلى امرأة أوريا فهويها ، وأنه قد تم زوجها أمام التابوت حتى قتل ثم تزوج بها ؟ ألم ينسبوا موسى ﷺ إلى أنه عثين وآذوه حتى برأه الله ممّا قالوا ؟ وكان عند الله وجيباً ، ألم ينسبوا جميع أنبياء الله إلى أنهم سحرة طلبة الدنيا ؟ ألم ينسبوا مريم بنت عمران ﷺ إلى أنها حملت بعيسى من رجل نجار اسمه يوسف ؟ ألم ينسبوا نبينا محمداً ﷺ إلى أنه شاعر مجنون ؟ ألم ينسبوه إلى أنه هوي امرأة زيد بن حارثة فلم يزل بها حتى استخلصها لنفسه ؟ ألم ينسبوه يوم بدر ، إلى أنه أخذ لنفسه من المغنم قطيفة حمراء حتى أظهره الله عز وجل على القطيفة وبرء نبيّه عليه السلام من الخيانة وأنزل بذلك في كتابه « وما كان لنبي أن يغفل » ومن يغفل يأتي بما غلّ يوم القيمة « (١) ألم ينسبوه إلى أنه ﷺ ينطق عن الهوى في ابن عمه عليّ ﷺ حتى كذبهم الله عز وجل فقال سبحانه : « وما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى » (٢) ألم ينسبوه إلى الكذب في قوله أنه رسول من الله إليهم حتى أنزل الله عز وجل عليه « ولقد كذبت رسل من قبلك فصبروا على ما كذبوا وأوذوا حتى أتيتهم نصرنا » (٣) ولقد قال يوماً : عرج بي البارحة إلى السماء ، فقيل : والله ما فارق فراشه طول ليلته .

وما قالوا في الأوصياء أكثر من ذلك ، ألم ينسبوا سيّد الأوصياء عليهم السلام إلى أنه كان يطلب الدنيا والملك ؟ وأنه كان يؤثر الفتنة على السكون ؟ وأنه يسفك دماء المسلمين بغير حلّها ؟ وأنه لو كان فيه خير ما أمر خالد بن الوليد بضرب عنقه ؟ ألم ينسبوه إلى أنه ﷺ أراد أن يتزوج ابنة أبي جهل على فاطمة ﷺ وأن رسول الله ﷺ شكاه على المنبر إلى المسلمين فقال : إن علياً يريد أن يتزوج ابنة عدو الله على ابنة نبي الله ! ألا إن فاطمة بضعة مني فمن آذاها فقد آذاني ومن سرّها فقد سرّني ، ومن غاظها فقد غاظني .

(١) آل عمران : ١٦١ .

(٢) النجم : ٣ .

(٣) الانعام : ٣٢ .

ثم قال الصادق عليه السلام : يا علقمة ما أعجب أقاويل الناس في علي عليه السلام ؟ كم بين من يقول : إنه رب معبود ، وبين من يقول : إنه عبد عاص للمعبود ، ولقد كان قول من ينسبه إلى العصيان أهون عليه من قول من ينسبه إلى الربوبية يا علقمة ألم يقولوا [في] الله عز وجل : إنه ثالث ثلاثة ؟ ألم يشبهوه بخلقه ؟ ألم يقولوا : إنه الدهر ؟ ألم يقولوا : إنه الفلك ؟ ألم يقولوا : إنه جسم ؟ ألم يقولوا : إنه صورة ؟ تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً .

يا علقمة إن الألسنة التي يتناول ذات الله تعالى ذكره بما لا يليق بذاته ، كيف تحبس عن تناولكم بما تكرهونه « فاستعينوا بالله واصبروا إن الأرض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين » فإن بني إسرائيل قالوا لموسى : « أودينا من قبل أن تأتينا ومن بعد ما جئنا » فقال الله عز وجل : قل لهم يا موسى : عسى ربكم أن يهلك عدوكم ويستخلفكم في الأرض فينظر كيف تعملون (١) .

٤٠

(باب)

(ما به كمال الانسان ، ومعنى المروءة والفتوة)

- ١- مع ، ل : أحمد بن إبراهيم بن الوليد ، عن محمد بن أحمد الكاتب رفعه إلى أمير المؤمنين عليه السلام أنه قال : كمال الرجل بست خصال : بأصغريه ، وأكبريه وهيئته ، فأما أصغراه فقلبه ولسانه ، إن قاتل قاتل بجنان ، وإن تكلم تكلم بلسان وأما أكبراه فعقله وهمته ، وأما هيئته فماله وجماله (٢) .
- ٢- نهج : قال أمير المؤمنين عليه السلام : قدر الرجل على قدر همته ، وصدقته على قدر مروءته ، وشجاعته على قدر أنفته ، وعفته على قدر غيرته (٣) .

(١) أمالي الصدوق : ٦٣ و ٦٤ ، والايات في الاعراف : ١٢٨ و ١٢٩ .

(٢) معاني الاخبار ص ١٥٠ ، الخصال ج ١ ص ١٦٤ ، وفيه «هيئته» بدل «هيئته» .

(٣) نهج البلاغة تحت الرقم ٤٧ من الحكم .

٣- مع : عن أبيه ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن محمد بن خالد البرقي عن أبي قتادة القمي رفعه إلى أبي عبد الله عليه السلام قال : تذاكرنا أمر الفتوة عنده فقال : أتظنون أن الفتوة بالفسق والفجور ؟ إنما الفتوة طعام موضوع ، ونائل مبدول ، وبشر معروف ، وأذى مكفوف ، فأما تلك فشطارة وفسق ، ثم قال : ما المروءة ؟ قلنا : لانعلم ، قال : المروءة والله أن يضع الرجل خوانه في فناء داره (١) .

٤١

(باب)

(المنجيات والمهلكات)

١- ل : ابن الوليد ، عن الصفار ، عن البرقي ، عن أبيه ، عن هارون بن الجهم ، عن ثوير بن أبي فاختة ، عن المفضل بن صالح ، عن سعد بن طريف ، عن أبي جعفر محمد بن علي الباقر عليه السلام قال : ثلاث درجات ، وثلاث كفارات ، وثلاث موبقات ، وثلاث منجيات ، فأما الدرجات فإفشاء السلام ، وإطعام الطعام ، والصلاة بالليل والناس نيام ، والكفارات إسباغ الوضوء في السبرات ، والمشي بالليل والنهار إلى الصلوات ، والمحافظة على الجماعات ، وأما الثلاث الموبقات فشح مطاع وهوى متبوع ، وإعجاب المرء بنفسه ، وأما المنجيات فخوف الله في السر والعلانية والقصد في الغنى والفقر ، وكلمة العدل في الرضا والسخط (٢) .

سن : أبي ، عن هارون مثله (٣) .

مع : ابن الوليد ، عن الصفار ، عن ابن عيسى ، عن محمد البرقي ، عن هارون ابن الجهم مثله إلا أن فيه : والمشي بالليل والنهار إلى الجماعات ، والمحافظة

(١) معاني الاخبار ص ١١٩ وفيه «برمروف» .

(٢) الخصال ج ١ ص ٢١ .

(٣) المحاسن ص ٤ ، وتراه في أمالي الصدوق ٣٢٩ .

على الصلوات (١) .

٢ - ل : الخليل بن أحمد ، عن ابن صاعد ، عن يوسف بن موسى القطان وأحمد بن منصور بن سيار معاً ، عن أحمد بن يونس ، عن أيوب بن عتبة ، عن المفصل بن يكير ، عن قتادة ، عن أنس ، عن رسول الله ﷺ قال : ثلاث مهلكات وثلاث منجيات ، فالمنجيات خشية الله عز وجل في السر والعلانية ، والقصد في الفقر والغنى ، والعدل في الرضا والغضب ، والثلاث المهلكات شح مطاع ، وهوى متبع وإعجاب المرء بنفسه ، وقد روي في حديث آخر عن الصادق عليه السلام أنه قال : الشح المطاع سوء الظن بالله عز وجل (٢) .

مع : السبرات جمع سبرة وهو شدة البرد وبها سمى الرجل سبرة (٣) .

٣ - ل : محمد بن علي بن الشاه ، عن أحمد بن محمد بن الحسين ، عن أحمد بن خالد الخالدي ، عن محمد بن أحمد بن صالح ، عن أبيه ، عن أنس بن محمد ، عن أبيه عن جعفر بن محمد ، عن أبيه ، عن جدّه ، عن علي بن أبي طالب صلوات الله عليهم ، عن النبي ﷺ أنه قال في وصيته له : يا علي ثلاث درجات ، وثلاث كفارات ، وثلاث مهلكات ، وثلاث منجيات ، فأما الدرجات فاسباغ الوضوء في السبرات ، وانتظار الصلاة بعد الصلاة ، والمشى بالليل والنهار إلى الجماعات ، وأما الكفارات فإفشاء السلام وإطعام الطعام ، والتجهّد بالليل والناس نيام ، وأما المهلكات فشح مطاع ، وهوى متبع ، وإعجاب المرء بنفسه ، وأما المنجيات فخوف الله في السر والعلانية ، والقصد في الغنى والفقر ، وكلمة العدل في الرضا والسخط (٤) .

وفي حديث آخر عن النبي ﷺ أنه لما سئل في المعراج : فيما اختصم الملا الأعلی ؟ قال : في الدرجات والكفارات قال : فنوديت وما الدرجات ، فقلت :

(١) معاني الاخبار ص ٣١٤ .

(٢) الخصال ج ١ ص ٤٢ .

(٣) معاني الاخبار ص ٣١٤ .

(٤) الخصال ج ١ ص ٤٢ .

إسباغ الوضوء في السبرات ، والمشي إلى الجماعات ، و انتظار الصلاة بعد الصلاة و ولايتي و ولاية أهل بيتي حتى الممات .

٤- ل : ماجيلويه ، عن عمه ، عن هارون ، عن ابن زياد ، عن جعفر بن محمد عن أبيه عليه السلام أن النبي صلى الله عليه وآله قال : ثلاث موبقات : نكث الصفقة ، وترك السنة و فراق الجماعة ، و ثلاث منجيات : تكفُّ لسانك ، وتبكي على خطيئتك ، و تلمزم بيتك (١) .

٥- سن : أبي ، عن ابن أبي عمير ، عن بزرج ، عن الثمالي ، عن أبي عبد الله أو علي بن الحسين عليهما السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : ثلاث منجيات و ثلاث مهلكات قالوا : يا رسول الله ما المنجيات ؟ قال : خوف الله في السرِّ كما نك تراه ، فان لم تكن تراه فأنه يراك ، والعدل في الرضا والغضب ، والقصد في الغنا والفقر ، قالوا : يا رسول الله فما المهلكات ؟ قال : هوى متبع ، و شح مطاع ، و إعجاب المرء بنفسه (٢) .
ين : ابن أبي عمير ، بهذا الاسناد ، عن علي بن الحسين عليهما السلام مثله .

٦- سن : أبي ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن الصادق ، عن آبائه ، عن علي عليه السلام قال : ثلاث منجيات : تكفُّ لسانك ، وتبكي على خطيئتك ، و يسعك بيتك ، و قال عليه السلام : طوبى لمن لزم بيته ، و أكل قوته ، و اشتغل بطاعة ربه ، و بكى على خطيئته (٣) .

٧- سن : محمد بن علي ، عن الحسن بن علي بن يوسف ، عن سيف بن عميرة عن فيض بن المختار ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : المنجيات : إطعام الطعام ، وإفشاء السلام ، والصلاة بالليل والناس نيام (٤) .

(١) الخصال ج ١ ص ٣٢ .

(٢) المحاسن ص ٣ .

(٣) المحاسن ص ٤ .

(٤) المحاسن ص ٣٧٨ .

٤٢

(باب)

(اصناف الناس ، و مدح حسان الوجوه)

(و مدح البله)

٩- يد ، لى : ابن موسى والقطان والساني جميعاً ، عن ابن زكريا القطان عن محمد بن العباس ، عن محمد بن أبي السري ، عن أحمد بن عبد الله بن يونس ، عن ابن طريف ، عن ابن نباته قال : لما جلس علي عليه السلام بالخلافة ، و بايعه الناس سعد المنبر وقال : سلوني قبل أن تفقدوني ! فقام إليه رجل من أقصى المسجد متوكئاً على عكازة فلم يزل يتخطأ الناس حتى دنا منه ، فقال : يا أمير المؤمنين دلني على عمل إذا أنا عملته نجاني الله من النار ، فقال له : اسمع يا هذا ثم أفهم ثم استيقن قامت الدنيا بثلاثة : بعالم ناطق مستعمل لعلمه ، و بغني لا يبخل بماله على أهل دين الله عز وجل ، و بفقر صابر ، فاذا كتم العالم علمه ، و بخل الغني ، و لم يصبر الفقير ، فعندها الويل والثبور ، و عندها يعرف العارفون لله أن الدار قد رجعت إلى بدئها أي إلى الكفر بعد الايمان ، أيها السائل فلا تغترن بكثرة المساجد و جماعة أقوام أجسادهم مجتمعة ، و قلوبهم شتى .

أيها الناس إنما الناس ثلاثة : زاهد و راغب و صابر فأما الزاهد فلا يفرح بشيء من الدنيا أتاه ، و لا يحزن على شيء منها فاتته ، و أما الصابر فيتمناها بقلبه فان أدرك منها شيئاً صرف عنها نفسه لما يعلم من سوء عاقبتها ، و أما الراغب فلا يبالي من حل أصابها أم من حرام ، قال : يا أمير المؤمنين فما علامة المؤمن في ذلك الزمان ؟ قال : ينظر إلى ما أوجب الله عليه من حق فيتولاه ، و ينظر إلى ما خالفه فيتبرأ منه ، و إن كان حبيباً قريباً ، قال : صدقت والله يا أمير المؤمنين ! ثم غاب الرجل فلم نره ، فطلبه الناس فلم يجدوه ، فتبسم علي عليه السلام على المنبر ثم قال : مالكم هذا

أخي الخضر عليه السلام (١) .

٢- مع : أبي ، عن الحميري ، عن هارون ، عن ابن صدقة ، عن جعفر بن محمد عن آبائه عليهم السلام قال : قال النبي صلى الله عليه وآله : دخلت الجنة فرأيت أكثر أهلها البله ، قال : قلت : ما الأبله ؟ فقال : العاقل في الخير ، والغافل عن الشر ، الذي يصوم في كل شهر ثلاثة أيام (٢) .

٣- ب : هارون ، عن ابن صدقة ، عن جعفر ، عن آبائه عليهم السلام أن النبي صلى الله عليه وآله قال : دخلت الجنة فرأيت أكثر أهلها البله ، يعني بالبله المتغافل عن الشر ، العاقل في الخير ، والذين يصومون ثلاثة أيام في كل شهر (٣) .

٤- ما : ابن المخلد ، عن جعفر بن محمد بن نصير الخالدي ، عن القاسم بن محمد ابن حماد ، عن جندل بن والقي ، عن أبي مالك الأنصاري ، عن أبي عبد الرحمن السدي ، عن داود بن أبي هند ، عن أبي نصر ، عن أبي سعيد قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : اطلبوا الخير عند حسان الوجوه (٤) .

٥- ل : أبي ، عن سعد ، عن البرقي ، عن الحسن بن علي بن فضال ، عن ثعلبة ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : الرجال ثلاثة : رجل بماله ، ورجل بجاهه ورجل بلسانه ، وهو أفضل الثلاثة (٥) .

٦- ل : وهذا الاسناد قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : الرجال ثلاثة : عاقل وأحمق وفاجر ، فالعاقل : الدين شريعته ، والحلم طبيعته ، والرأي سجيته ، إن سئل أجاب ، وإن تكلم أصاب ، وإن سمع وعى ، وإن حدث صدق ، وإن اطمأن إليه أحد وفى ، والأحمق إن استنبه بجميل غفل ، وإن استنزل عن حسن ترك

(١) أمالى الصدوق ص ٢٠٦ فى حديث .

(٢) معانى الاخبار ص ٢٠٣ .

(٣) قرب الاسناد ص ٥٠ و ٥١ .

(٤) أمالى الطوسى ج ٢ ص ٨ .

(٥) الخصال ج ١ ص ٥٧ .

وإن حمل على جهل جهل ، وإن حدث كذب ، لا يفقه ، وإن فقه لم يفقه ، والفاجر إن أئتمنته خانك ، وإن صاحبتك شاكك ، وإن وثقت به لم ينصحك (١) .

٧- ل : أحمد بن محمد بن عبد الرحمن المقرئ ، عن محمد بن جعفر الجرجاني " عن محمد بن الحسن الموصلي " ، عن محمد بن عاصم الطريفي ، عن عيش بن زيد بن الحسن ، عن يزيد بن الحسن ، عن موسى بن جعفر ، عن أبيه عليه السلام قال : الناس على أربعة أصناف : جاهل متردئ معانق لهواه ، وعابد متغوثن كلما ازداد عبادة ازداد كبراً ، وعالم يريد أن يوطأ عقباه ، ويجب محمدة الناس ، وعارف على طريق الحق يجب القيام به فهو عاجز أو مغلوب ، فهذا أمثل أهل زمانك وأرجحهم عقلاً (٢) .

٨- ل : أبي وابن الوليد معا ، عن سعد ، عن النهدي رفعه إلى الحسن بن علي عليه السلام قال : الناس أربعة فمنهم من له خلق ولا خلق [له ، ومنهم من له خلق ولا خلق له ، قد ذهب الرابع وهو الذي لا خلق ولا خلق له ، وذلك شر الناس ومنهم من له خلق وخلق] فذاك خير الناس (٣) .

٩- ل : ابن مسرور ، عن ابن بطّة ، عن البرقي ، عن أبيه رفعه إلى زرارة ابن أوفى قال : دخلت على علي بن الحسين عليه السلام فقال : يا زرارة الناس في زماننا على ست طبقات : أسد ، وذئب ، وثعلب ، وكلب ، وخنزير ، وشاة : فأما الأسد فملوك الدنيا يحب كل واحد منهم أن يغلب ولا يغلب ، وأما الذئب فتجاركم يذموا إذا اشتروا ، ويمدحوا إذا باعوا ، وأما الثعلب فهؤلاء الذين يأكلون بأديانهم ولا يكون في قلوبهم ما يصفون بالسنتهم ، وأما الكلب يهر على الناس بلسانه ويكرهه الناس من شره لسانه ، وأما الخنزير فهؤلاء المخنثون وأشباههم لا يدعون إلى فاحشة إلا أجابوا ، وأما الشاة فالذين تجز شعورهم ، ويؤكل لحومهم

(١) الخصال ج ١ ص ٥٧ .

(٢) الخصال ج ١ ص ١٢٥ .

(٣) الخصال ج ١ ص ١١٢ ، وما بين المعقوفين ساقط من نسخة الكمباني وهكذا

من النسخة المخطوطة .

و يكسر عظمهم ، فكيف تصنع الشاة بين أسد و ذئب و ثعلب و كلب و خنزير؟ (١) .
 ١٠- ل: أبي و ابن الوليد معاً عن محمد العطار و أحمد بن إدريس معاً عن
 الأشعري ، عن جعفر بن محمد بن عبد الله ، عن ابن أبي يحيى الواسطي ، عمن ذكره أنه
 قال لأبي عبد الله عليه السلام : أترى هذا الخلق كله من الناس ؟ فقال : الق منهم التارك
 للسواك ، والمتربّع في موضع الضيق ، والداخل فيما لا يعبه ، والمماري فيما لا علم
 له به ، والمتمرّض من غير علة ، والمتشعث من غير مصيبة ، والمخالف على أصحابه
 في الحق وقد اتفقوا عليه ، والمفتخر يفتخر بآبائه وهو خلو من صالح أعمالهم فهو
 بمنزلة الخلنج (٢) يقشر لحا عن لحا حتى يوصل إلى جوهريته ، وهو كما قال الله
 عز وجل "إن هم إلا كالأنعام بل هم أضل سبيلاً" (٣) .

١١- ين : بعض أصحابنا عن حنان بن سدير عن محمد بن طلحة عن زرارة عن
 أبي جعفر عليه السلام قال : سمعته يقول : أيما عبد كان له صورة حسنة مع موضع لا يشينه
 ثم تواضع لله كان من خالصة الله قال : قلت : ما موضع لا يشينه ؟ قال : لا يكون ضرب
 فيه سفاح .

١٢- ها : جماعة ، عن أبي الفضل ، عن عبد الله بن محمد بن عبيد ، عن أبي الحسن
 الثالث عليه السلام قال : سمعته يسر من رأى يقول : الغوغاء قتلة الأنبياء والعامة اسم
 مشتق من العمى ما رضى الله أن يشبههم بالأنعام حتى قال "بل هم أضل" (٤) .

١٣- نهج : قال أمير المؤمنين عليه السلام في صفة الغوغاء : هم الذين إذا اجتمعوا
 غلبوا ، وإذا تفرقوا لم يعرفوا ، وقيل : بل قال : إذا اجتمعوا ضربوا ، وإذا تفرقوا
 نفخوا ، فقل : قد علمنا مضرة اجتماعهم فما منفعة افتراقهم ؟ فقال : يرجع المهن

(١) الخصال ج ١ ص ١٦٥ .

(٢) الخلنج - كسمند - شجر كالطرفاء ، زهره أحمر وأسفر وأبيض ، وحبه كالخردل
 وخبثه تصنع منها القصاص ، أصله فارسي معرب .

(٣) الخصال ج ٢ ص ٣٩ ، والاية في الفرقان : ٢٢ .

(٤) أمالي الطوسي ج ٢ ص ٢٢٦ .

إلى مهنهم ، فينتفع الناس بهم كرجوع البناء إلى بنائه و النساج إلى منسجه ، و
الخباز إلى مخبزه (١) .
وقال ﷺ : وقد أتني بجان ومعه غوغاء فقال : لا مرحباً بوجوه لا ترى
إلا عند كل سوء (٢) .

١٤- نهج : من كلام له ﷺ : شغل من الجنة و النار أمامه ، ساع سريع
نجا ، وطالب بطيء رجا ، ومقصر في النار هوى ، اليمين والشمال مضلة ، والطريق
الوسطى هي الجادة ، عليها باقي الكتاب و آثار النبوة ، و منها منقذ السنة ، وإليها
مصير العاقبة ، هلك من ادعى ، و خاب من افترى ، من أبدى صفحته للحق هلك
عند جهلة الناس ، وكفى بالمرء جهلاً أن لا يعرف قدره ، لا يهلك على التقوى سنخ
أصل ، ولا يظماً عليها زرع قوم ، فاستتروا بيوتكم ، وأصلحوا ذات بينكم ، والتوبة
من ورائكم ، فلا يحمد حامد إلا ربّه ، ولا يلم لائم إلا نفسه (٣) .

١٥- كتاب الامامة والتبصرة : عن القاسم بن علي العلوي ، عن محمد بن
أبي عبد الله ، عن سهل بن زياد ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن جعفر بن محمد ، عن
أبيه ، عن آبائه ﷺ قال : قال رسول الله ﷺ : طوبى لمن رأى ، وطوبى لمن رأى
من رأى ، وطوبى لمن رأى من رأى من رأى ، إلى السابع ثم سكت (٤) .

-
- (١) نهج البلاغة الرقم ١٩٩ من الحكم .
 - (٢) المصدر الرقم ٢٠٠ من الحكم .
 - (٣) نهج البلاغة الرقم ١٦ من الخطب .
 - (٤) رواء الصدوق في الامالي ٢٣١ .

٤٣

(باب)

حب الله تعالى

الآيات: البقرة : ومن الناس من يتخذ من دون الله أنداداً يحبونهم كحب الله والذين آمنوا أشد حبا لله (١) .

آل عمران : قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله و يغفر لكم ذنوبكم والله غفور رحيم (٢) .

المائدة : وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحباؤه قل فلم يعذبكم بذنوبكم الآية (٣) .

وقال تعالى: فسوف يأتي الله بقوم يحبهم و يحبونه (٤) .

التوبة : قل إن كان آباؤكم وأبناءكم وإخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم وأموال اقترفتموها وتجارة تخشون كسادها و مساكن ترضونها أحب إليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فترى بصواحتي يأتي الله بأمره والله لا يهدي القوم الفاسقين (٥)
الشعراء : فاتهم عدو لي إلا رب العالمين ❦ الذي خلقني فهو يهدين ❦
والذي هو يطعمني ويسقيني ❦ وإذا مرضت فهو يشفين ❦ والذي يميتني ثم يحيين
والذي أطمع أن يغفر لي خطيئتي يوم الدين (٦) .

الجمعة : قل يا أيها الذين هادوا إن زعمتم أنكم أولياء لله من دون

(١) البقرة : ١٦٥ .

(٢) آل عمران : ٣١ .

(٣) المائدة : ٢٠ .

(٤) المائدة : ٥٧ .

(٥) براءة : ٢٥ .

(٦) الشعراء : ٧٧ - ٨١ .

الناس فتمنوا الموت إن كنتم صادقين (١) .

١- **ثي :** الصائغ ؛ عن محمد بن أيوب ، عن إبراهيم بن موسى ، عن هشام بن يوسف ، عن عبدالله بن سليمان ، عن محمد بن علي بن عبدالله بن عباس ، عن أبيه عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ : أحبوا الله لما يغذوكم به من نعمة ، و أحبوني لحب الله عز وجل ، و أحبوا أهل بيتي لحبي (٢) .

ع : محمد بن الفضل ، عن محمد بن إسحاق المذكر ، عن أحمد بن العباس ، عن أحمد بن يحيى الكوفي ، عن يحيى بن معين ، عن هشام بن يوسف مثله (٣) .

ما : الفحام ، عن المنصوري ، عن عمر بن أبي موسى ، عن عيسى بن أحمد عن أبي الحسن الثالث ، عن آبائه ، عن النبي ﷺ مثله (٤) .

بشا : أبو البركات عمر بن إبراهيم ، عن أحمد بن محمد بن أحمد ، عن علي بن عمر السكري ، عن أحمد بن الحسن بن عبد الجبار ، عن يحيى بن معين مثله (٥) .

٢- **ثي :** أبي ، عن سعد ، عن ابن أبي الخطاب ، عن محمد بن سنان ، عن المفضل ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : كان فيما ناجى الله عز وجل به موسى بن عمران عليه السلام [أن قال له : يا ابن عمران ! كذب من زعم أنه يحبني فإذا جنّه الليل نام عني أليس كل محب يحب خلوة حبيبه ؟ ها أنا ذا يا ابن عمران] (٦) مطلع على أحبائي إذا جنّهم الليل حوّل أبصارهم من قلوبهم ، و مثلت عقوبتي

(١) الجمعة : ٦ ، و في النسخة المخطوطة بعد ذلك بياض نحو صفحة ، و ذلك لاجل كتابة التفسير ولم يكتب .

(٢) أمالي الصدوق ص ٢١٩ .

(٣) علل الشرائع ج ١ ص ١١٣ .

(٤) أمالي الطوسي ج ١ ص ٢٨٥ .

(٥) بشارة المصطفى ص ١٦١ .

(٦) ما بين العلامتين ساقط عن النسخة المخطوطة ونسخة الكمباني أيضاً ، والتصحيح

بالمرض على المصدر .

بين أعينهم ، يخاطبوني عن المشاهدة ويكلموني عن الحضور ، يا ابن عمران هبلي من قلبك الخشوع ، ومن بدئك الخضوع ، ومن عينك الدموع في ظلم الليل ، وادعني فانك تجدني قريباً مجيباً (١) .

٣- نى : ابن المنوكل ، عن علي ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير عن سمع أبا عبد الله عليه السلام يقول : ما أحب الله عز وجل من عصاه ثم تمثّل فقال : تعصي الأله وأنت تظهر حبه هذا محال في الفعال بديع لو كان حبك صادقاً لأطعته إن المحب لمن يحب مطيع (٢) .

٤- ثو ، ل : ماجيلويه ، عن محمد العطّار ، عن الأشعري ، عن سهل ، عن إبراهيم بن داود اليعقوبي ، عن أخيه سليمان بأسناده رفعه قال رجل للنبي ﷺ : يا رسول الله علمني شيئاً إذا فعلته أحبني الله من السماء وأحبني الناس من الأرض فقال له : اربغ فيما عند الله عز وجل يحبك الله ، وازهد فيما عند الناس يحبك الناس (٣) .

٥- ل : أبي ، عن أحمد بن إدريس ، عن الأشعري ، عن موسى بن جعفر البغدادي ، عن عبيد الله بن عبد الله بن عروة ، عن شعيب ، عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : خمسة لا ينامون : الهام بدم يسفكه (٤) و ذو مال كثير لا أمين له ، والقائل في الناس الزور والبهتان عن عرض من الدنيا يناله ، والمأخوذ بالمال

(١) أمالي الصدوق ص ٢١٥ .

(٢) أمالي الصدوق ص ٢٩٣ .

(٣) الخصال ج ١ ص ٣٢ .

(٤) الهام جمع هامة وهي من طير الليل يألف المقابر وهو الصدى وكانت العرب تزعم أن روح القتيل الذي لا يدرك بثأره تصير هامة وقيل : يخلق من رأسه فتزقو عند قبره تقول : استقوني استقوني فإذا أدرك بثأره طارت ، وهذا المعنى أراد جرير بقوله :

ومنا الذي أبكى صدى ابن مالك ونفر طيراً عن جمادة وقما

يقول قتل قاتله فنغرت الطير عن قبره .

الكثير و لا مال له ، والمحب حبیباً يتوقع فراقه (١) .

٦- ما : المفيد ، عن الثمار ، عن محمد بن القاسم الأنباري ، عن أبيه ، عن الحسين بن سليمان ، عن أبي جعفر الطائي ، عن وهب بن منبه قال : قرأت في الزبور : يا داود اسمع مني ما أقول - والحق أقول - : من أتاني و هو يحبني أدخلته الجنة ، الخبر (٢) .

٧- ع : ابن المتوكل ، عن السعد آبادي ، عن البرقي ، عن عبد العظيم الحسني ، عن ابن أبي عمير ، عن عبد الله بن الفضل ، عن شيخ من أهل الكوفة ، عن جده من قبل أمه و اسمه سليمان بن عبد الله الهاشمي قال : سمعت محمد بن علي عليه السلام يقول : قال رسول الله ﷺ للناس و هم مجتمعون عنده : أحبوا الله لما يغذوكم به من نعمة ، و أحبوني لله عز وجل [و أحبوا] قرابتي لي (٣) .

٨- ع : طاهر بن محمد بن إدريس ، عن محمد بن عثمان الهروي ، عن الحسن بن مهاجر ، عن هشام بن خالد ، عن الحسن بن يحيى ، عن صدقة بن عبد الله ، عن هشام عن أنس ، عن النبي ﷺ ، عن جبرئيل قال : قال الله تبارك و تعالى : من أهان لي ولياً فقد بارزني بالمحاربة ، و ما ترددت في شيء أنا فاعله ما ترددت في قبض نفس المؤمن يكره الموت و أكره مساءته و لا بد له منه ، و ما يتقرب إلي عبدي بمثل أداء ما افترضت عليه ، و لا يزال عبدي يتنهل إلي حتى أحبه و من أحببته كنت له سمعاً و بصراً و يداً و مؤثلاً ، إن دعاني أحببته و إن سألتني أعطيتني ، و إن من عبادي المؤمن لمن يريد الباب من العبادة فأكفته عنه لئلا يدخله عجب و يفسده ، و إن من عبادي المؤمنين لمن لا يصلح إيمانه إلا بالفقر ولو أغنيته لأفسده ذلك ، و إن من عبادي المؤمنين لمن لا يصلح إيمانه إلا بالغنى ولو أفقرته لأفسده ذلك ، و إن من عبادي المؤمنين لمن لا يصلح إيمانه إلا بالسقم ، و لو صححت

(١) الخصال ج ١ ص ١٢٢ .

(٢) أمالي الطوسي ج ١ ص ١٠٥ .

(٣) علل الشرائع ج ٢ ص ٢٨٢ وفي نسخة الاصل رمز أمالي الصدوق وهو سهو .

جسمه لأفسده ذلك ، و إن من عبادي المؤمنين لمن لا يصلح إيمانه إلا بالصحة ولو أسقمته لأفسده ذلك إنني أدبر عبادي بعلمي بقلوبهم فأنى عليهم خبير (١) .

بيان : قال الشهيد طاب ثراه في قواعده في حديث القدسي : « ما ترددت في شيء أنا فاعله » ... فإن التردد على الله محال غير أنه لما جرت العادة أن يتردد من يعظم الشخص و يكرمه في مسأته نحو الوالدين والصديق و أن لا يتردد في مسأة من لا يكرمه و لا يعظمه كالعدو والحيئة والعقرب بل إذا خطر بالبال مسأته أوقعها من غير تردد ، فصار التردد لا يقع إلا في موضع التعظيم والاهتمام و عدمه لا يقع إلا في موضع الاحتقار و عدم المبالاة فحينئذ دل الحديث على تعظيم الله للمؤمن و شرف منزلته عنده فعبّر باللفظ المركب عما يلزمه ، و ليس مذكوراً في اللفظ وإنما هو بالارادة والقصد فكان معنى الحديث حينئذ « منزلة عبدي المؤمن عظيمة ومربته رفيعة فدل على تصرف النية في ذلك كله .

و قد أجاب بعض من عاصرائه عن هذا الحديث بأن التردد إنما هو في الأسباب بمعنى أن الله يظهر للمؤمن أسباباً يغلب على ظنه دنو الوفاة بها ليصير على الاستعداد التام للأخرة ثم يظهر له أسباباً تبسط في أملة فيرجع إلى عمادة دنياه بما لا بد منه ، ولما كانت هذه بصورة التردد [أطلق عليها ذلك استعارة ، و إذ كان العبد المتعلق بتلك الأسباب بصورة المتردد] أسند التردد إليه تعالى من حيث أنه فاعل للتردد في العبد ، وقيل : إنه تعالى لا يزال يورد على المؤمن سبب الموت حالاً بعد حال ليؤثر المؤمن الموت فيقبضه مريدأله ، وإيراد تلك الأحوال المراد بها غاياتها من غير تعجيل بالغايات ، من القادر على التعجيل يكون تردداً بالنسبة إلى القادر من المخلوقين فهو بصورة المتردد وإن لم يكن ثم تردداً و يؤيده الخبر المروي عن إبراهيم عليه السلام لما أتاه ملك الموت ليقبض روحه و كره ذلك أخره الله إلى أن رأى شيخاً هيماً يأكل ولعابه يسيل على لحيته فاستفطع ذلك و أحب الموت وكذلك موسى عليه السلام (٢) .

٩- ع : السنائي ، عن محمد بن هارون ، عن عبيد الله بن موسى الجبال ، عن محمد

(١) علل الشرائع ج ١ ص ١٢ .

(٢) قد كانت النسخة مصحفة جداً صححناها بالعرض على المصدر ص ٢٧٢ .

ابن الحسين الخشاب ، عن محمد بن الحسن ، عن يونس بن ظبيان قال : قال الصادق عليه السلام : إن الناس يعبدون الله عز وجل على ثلاثة أوجه : فطبقة يعبدونه رغبة إلى ثوابه فتلك عبادة الحرصاء ، و هو الطمع ، وآخرون يعبدونه خوفاً من النار فتلك عبادة العبيد ، وهي الرهبة ، ولكنني أعبده حباً له فتلك عبادة الكرام ، وهو الأمان لقوله تعالى : « و هم من فزع يومئذ آمنون » (١) « قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله و يغفر لكم ذنوبكم » (٢) فمن أحب الله عز وجل أحبّه الله و من أحبّه الله عز وجل كان من الأمنين (٣) .

١٠- مع : ماجيلويه ، عن عمته ، عن البرقي ، عن محمد بن سنان ، عن المفضل عن ابن ظبيان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من أحب أن يعلم ماله عند الله فليعلم ما لله عنده الخبر (٤) .

١١- ل : الأربعمئة قال أمير المؤمنين عليه السلام : من أراد منكم أن يعلم كيف منزلته عند الله فلينظر كيف منزلة الله منه عند الذنوب كذلك منزلته عند الله تبارك و تعالى (٥) .

١٢- ما : جماعة ، عن أبي المفضل ، عن محمد بن جعفر الرزاذ ، عن أيوب ابن نوح بن دراج ، عن الرضا ، عن آبائه عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : أوحى الله عز وجل إلى نبيّه موسى : احببني وحببني إلى خلقي قال : يا رب هذا أحببك فكيف أحببك إلى خلقتك ؟ قال : اذكر لهم نعماي عليهم ، و بلاي عندهم ، فانهم لا يذكرون أو لا يعرفون مني إلا كل الخير (١) .

(١) النمل : ٨٩ .

(٢) آل عمران : ٣١ .

(٣) علل الشرائع ج ١ ص ١٢ .

(٤) معاني الاخبار ص ٢٣٦ .

(٥) الخصال ج ٢ ص ١٥٩ .

(٦) أمالي الطوسي ج ٢ ص ٩٨ .

١٣- ل : ابن الوليد ، عن الصفار ، عن اليقطيني ، عن زكريّا المؤمن ، عن عليّ بن أبي نعيم ، عن أبي حمزة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : "إنّ الله تبارك و تعالى يقول : ابن آدم تطوّلت عليك بثلاثة : سترت عليك ما لو يعلم به أهلك ما واروك و أوسعت عليك فاستقرضت منك فلم تقدّم خيراً ، و جعلت لك نظرة عند موتك في ثلثك فلم تقدّم خيراً (١) .

١٤- ما : ابن مخلد ، عن محمد بن عمرو بن البخريّ ، عن محمد بن يونس ، عن عون بن عمارة ، عن سليمان بن عمران ، عن أبي حازم المدني ، عن ابن عبّاس في قوله تعالى : « و أسبغ عليكم نعمه ظاهرة و باطنة » قال : الظاهرة الاسلام و الباطنة ستر الذنوب (٢) .

١٥- ما : جماعة ، عن أبي المفضل ، عن الحسن بن آدم ، عن الفضل بن يونس ، عن محمد بن عكاشة ، عن عمرو بن هاشم ، عن جويبر بن سعيد ، عن الضحّاك ابن مزاحم ، عن عليّ عليه السلام و الضحّاك ، عن ابن عبّاس رضي الله عنه قال في قول الله تعالى : « و أسبغ عليكم نعمه ظاهرة و باطنة » قال : أمّا الظاهرة فالاسلام و ما أفضل عليكم في الرزق ، و أمّا الباطنة فما ستره عليك من مساوي عملك (٣) .

١٦- ما : جماعة ، عن أبي المفضل ، عن عليّ بن إسماعيل بن يونس ، عن إبراهيم بن جابر ، عن عبد الرحيم الكرخي ، عن هشام بن حسان ، عن همام بن عروة ، عن أبيه ، عن عائشة قالت : قال رسول الله صلى الله عليه و آله : من لم يعلم فضل نعم الله عليه إلّا في مطعمه و مشربه فقد قصر علمه و دنا عذابه (٤) .

(١) الخصال ج ١ ص ٦٧ .

(٢) أمالي الطوسي ج ٢ ص ٦ و الآية في لقمان : ٢٠ .

(٣) أمالي الطوسي ج ٢ ص ١٠٤ .

(٤) أمالي الطوسي ج ٢ ص ١٠٥ .

١٧- ما : جماعة ، عن أبي المفضل ، عن عبدالله بن الحسين العلوي ، عن جدّه إبراهيم بن علي ، عن أبيه علي بن عبدالله قال : حدّثني شيخان برّان من أهلنا سيّدان ، عن موسى بن جعفر ، عن أبيه ، عن جدّه أبي جعفر ، عن أبيه عليه السلام وحدّثني الحسين بن زيد بن علي ذوالدمعة ، عن عمّه عمر بن علي ، عن أخيه عن أبيه ، عن جدّه الحسين صلّى الله عليهم .

وقال أبو جعفر عليه السلام : حدّثني عبدالله بن العباس وجابر بن عبدالله الأنصاري وكان بدريةً أحدياً شجرياً (١) وممن يحفظ من أصحاب رسول الله صلّى الله عليه وآله في مودّة أمير المؤمنين عليه السلام قالوا : بينا رسول الله صلّى الله عليه وآله في مسجده في رهط من أصحابه فيهم أبوبكر وأبو عبيدة وعمر وعثمان وعبدالرحمن ورجلان من قرّاء الصحابة من المهاجرين عبدالله بن أمّ عبد ومن الأنصار أبي بن كعب وكانا بدريةين فقرأ عبدالله من السورة التي يذكر فيها لقمان حتّى أتى على هذه الآية « وأسبغ عليكم نعمه ظاهرة وباطنة » (٢) الآية وقرأ أبي من السورة التي يذكر فيها إبراهيم عليه السلام « وذكرهم بأيام الله إن في ذلك لآيات لكل صبار شكور » (٣) قالوا : قال رسول الله صلّى الله عليه وآله : أيّام الله نعماءه وبلاؤه ومثلاته سبحانه ثمّ أقبل صلّى الله عليه وآله على من شاهده من أصحابه فقال : إنّي لا تخوّلكم بالموعظة تخوّلوا مخافة السأمة عليكم ، وقد أوحى إليّ ربّي جلّ وتعالى أن أذكركم بأنعمه ، وأنذركم بما أفيض (٤) عليكم من كتابه ، وتلا « وأسبغ عليكم نعمه » الآية ثمّ قال لهم : قولوا الآن قولكم ما أوّل نعمة ربكم الله فيها وبلاكم بها ؟

(١) نسبة الى الشجرة ، شجرة السمرة التي بايعهم رسول الله صلّى الله عليه وآله على أن لا يفروا في غزوة الحديبية ، فسميت ببيعة الرضوان لقوله تعالى فيه : « لقد رضى الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة فعلم ما فى قلوبهم فأنزل السكينة عليهم وأثابهم فتحاً قريباً » .

(٢) لقمان : ٢٠ .

(٣) إبراهيم : ٥ .

(٤) فى المصدر : أقتص

فخاض القوم جميعاً فذكروا نعم الله التي أنعم عليهم وأحسن إليهم بها من المعاش والرياش والذرية والأزواج إلى سائر ما بلاهم الله عز وجل به من أنعمه الظاهرة ، فلما أمسك القوم أقبل رسول الله ﷺ على علي عليه السلام فقال : يا أبا الحسن قل فقد قال أصحابك ، فقال : وكيف لي بالقول فذاك أبي وأمي ؟ وإنما هدانا الله بك ؟ قال : ومع ذلك فهات قل ما أوّل نعمة بلاك الله عز وجل وأنعم عليك بها ؟

قال : أن خلقتني جل ثناؤه ولم أك شيئاً مذكوراً قال : صدقت فما الثانية ؟ قال : أن أحسن بي إذ خلقتني فجعلني حياً لا مواتاً ، قال : صدقت فما الثالثة ؟ قال : أن أنشأني فله الحمد في أحسن صورة وأعدل تركيب قال : صدقت فما الرابعة ؟ قال : أن جعلني متفكراً واعياً لابلها ساهياً قال : صدقت فما الخامسة ؟ قال : أن جعل لي شواعر أدرك ما ابتغيت بها وجعل لي سراجاً منيراً ، قال : صدقت فما السادسة ؟ قال : أن هداني لدينه ولم يضلني عن سبيله ، قال : صدقت فما السابعة ؟ قال : أن جعل لي مرداً في حياة لا انقطاع لها ، قال : صدقت فما الثامنة ؟ قال : أن جعلني ملكاً مالكاً لا مملوكاً قال : صدقت فما التاسعة ؟ قال : أن سخّر لي سماء وأرضه وما فيهما وما بينهما من خلقه ، قال : صدقت فما العاشرة ؟ قال : أن جعلنا سبحانه ذكراً قوياً أما على حلالتنا لإناثاً ، قال : صدقت فما بعد هذا ؟ قال : كثرت نعم الله يا نبي الله فطابت ، وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها .

فتبسّم رسول الله ﷺ وقال : لتهنك الحكمة ليهنك العلم يا بالحسن فأنت وارث علمي والمبين لا أمتي ما اختلفت فيه من بعدي ، من أحببك لدينك وأخذ بسبيلك فهو ممتن هدي إلى صراط مستقيم ومن رغب عن هداك وأبغضك وتخلّاك لقي الله يوم القيامة لا خلاق له (١) .

١٨- ص : الصدوق ، عن أبيه ، عن سعد ، عن أحمد بن محمد ، عن عمرو بن

عثمان ، عن أبي جميلة ، عن جابر ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : أوحى الله تعالى إلى موسى عليه السلام : احببني وحببني إلى خلقي قال موسى : يارب إنك لتعلم أنه ليس أحد أحب إليّ منك فكيف لي بقلوب العباد ؟ فأوحى الله إليه فذكرهم نعمتي وآلائني فأنهم لا يذكرون مني إلا خيراً .

١٩- ص : الصدوق ، عن أبيه ، عن سعد ، عن البرقي ، عن أبيه ، عن أحمد ابن النصر ، عن إسرائيل رفعه إلى النبي صلى الله عليه وآله قال : قال الله عز وجل "لداود عليه السلام : احببني وحببني إلى خلقي" قال : يارب نعم أنا أحببك فكيف أحببك إلى خلقتك ؟ قال : اذكر أياديّ عندهم ، فأنك إذا ذكرت ذلك لهم أحبوني .

٢٠- سن : أبي رفعه قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : من أراد أن يعلم ماله عند الله فلينظر ما لله عنده (١) .

سن : النوفلي ، عن السكوني ، عن الصادق ، عن آبائه ، عن النبي صلوات الله عليهم مثله (٢) .

٢١- سن : عبد الرحمن بن حماد ، عن حنان بن سدير ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : قال الله : ما تحبب إليّ عبدي شيء أحب إليّ مما افترضته عليه ، وإنه ليتحبب إليّ بالنافلة حتى أحبه فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به ، و بصره الذي يبصر به ، و لسانه الذي ينطق به ، و يده التي يبطش بها و رجله التي يمشي بها ، إذا دعاني أحببته ، و إذا سألتني أعطيتني ، و ما ترددت في شيء أنا فاعله كترت في موت المؤمن يكره الموت و أنا أكره مساءته (٣) .

٢٢- مص : قال الصادق عليه السلام : نجوى العارفين تدور على ثلاثة أصول : الخوف والرجاء والحب ، فالخوف فرع العلم ، والرجاء فرع اليقين ، والحب فرع المعرفة ، فدليل الخوف الهرب ، و دليل الرجاء الطلب ، و دليل الحب إثارة المحبوب على ما سواه ، فإذا تحققت العلم في الصدر خاف [فإذا كثر المرء في المعرفة خاف]

وإذا صحَّ الخوف هرب ، وإذا هرب نجا ؛ وإذا أشرق نور اليقين في القلب شاهد الفضل ، وإذا تمكَّن من رؤية الفضل زجا ، وإذا وجد حلوة الرجاء طلب ، وإذا وفق للطلب وجد ؛ وإذا تجلَّى ضياء المعرفة في الفؤاد هاج ريح المحبَّة ، وإذا هاج ريح المحبَّة استأنس ظلال المحبوب ، و آثر المحبوب على ما سواه ، و بأشر أوامره [واجتنب نواهيه و اختارهما على كل شيء غيرهما ؛ وإذا استقام على بساط الانس بالمحبوب مع أداء أوامره واجتناب نواهيه] (١) وصل إلى روح المناجاة والقرب و مثال هذه الأصول الثلاثة كالحرَم والمسجد والكعبة ، فمن دخل الحرم أمن من الخلق ، و من دخل المسجد أمنت جوارحه أن يستعملها في المعصية ، و من دخل الكعبة أمن قلبه من أن يشغله بغير ذكر الله .

فانظر أيُّها المؤمن فان كانت حالتك حالة ترضاها لحلول الموت ، فاشكر الله على توفيقه وعصمته ، وإن تكن الأخرى فانتقل عنها بصحة العزيمة ، و اندم على ما سلف من عمرك في الغفلة ، واستعن بالله على تطهير الظاهر من الذنوب ، و تنظيف الباطن من العيوب ، واقطع زيادة الغفلة عن نفسك ، واطفئ نار الشهوة من نفسك (٢) .

٢٣- مص : قال الصادق عليه السلام : حبُّ الله إذا أضاء على سرِّ عبد أخلاه عن كل شغل و كل ذكر سوى الله عند ظلمة ؛ والمحَبُّ أخلص الناس سرًّا لله ، وأصدقهم قولاً ، و أوفاهم عهداً ، و أذكاهم عملاً ، و أصفاهم ذكراً ، و أعبدتهم نفساً تتباهى بالملائكة عند مناجاته و تفتخر برؤيته ، و به يعمر الله تعالى بلاده ، و بكرامته يكرم عباده ، يعطيهم إذا سألوا بحقه ، و يدفع عنهم البلياء برحمته ، فلو علم الخلق ما محله عند الله و منزلته لديه ما تقرُّوا إلى الله إلا بتراب قدميه .

قال أمير المؤمنين عليه السلام : حبُّ الله نار لا يمرُّ على شيء إلا احترق ونور الله لا يطلع على شيء إلا أضاء ، وسحاب (٣) الله ما يظهر من تحته شيء إلا غطاه و ريح الله ما تهبُّ في شيء إلا حرَّته ، و ماء الله يحيى به كل شيء ، و أرض الله

(١) ما بين العلامتين ساقط من نسخة الكمباني .

(٢) معباح الشريعة ص ٢ و ٣ . (٣) سماء الله خ .

ينبت منها كل شيء ، فمن أحب الله أعطاه كل شيء من المال والملك .
قال النبي ﷺ : إذا أحب الله عبداً من أمتي قذف في قلوب أصفياه
وأرواح ملائكته وسكان عرشه محبته ليحبوه فذلك المحب حقاً ، طوبى له ثم
طوبى له ، وله عند الله شفاعة يوم القيامة (١) .

٣٣- مص : قال الصادق عليه السلام : المشتاق لا يشتهي طعاماً ، ولا يلتذ بشراب
ولا يستطيع رقاداً ، ولا يأنس حميماً ، ولا يأوي داراً ، ولا يسكن عمراناً ، ولا
يلبس ليناً ، ولا يقر قراراً ، ويعبد الله ليلاً ونهاراً ، راجياً أن يصير إلى ما اشتاق
إليه ، ويناجيه بلسان شوقه معبراً عما في سريره ، كما أخبر الله عز وجل عن موسى
عليه السلام في ميعاد ربه بقوله : « وعجلت إليك رب لترضى » (٢) وفسر النبي
صلى الله عليه وآله عن حاله أنه لا أكل ولا شرب ولا نام ولا اشتهى شيئاً من ذلك
في ذهابه ومجيئه أربعين يوماً ، شوقاً إلى الله عز وجل ، فإذا دخلت ميدان الشوق
فكبر على نفسك و مرادك من الدنيا ، و دثع جميع المألوفات ، وأحرم (٣) عن
سوى معشوقك ، قد ولت بين حياتك وموتك (٤) لبك اللهم لبك ، أعظم الله
أجرك ، ومثل المشتاق مثل الفريق ليس له همّة إلا خلاصه وقد نسي كل شيء
دونه (٥) .

٣٥- تم : روى الحسين بن سيف صاحب الصادق عليه السلام في كتاب أصله الذي

(١) مصباح الفريضة ص ٦٢ .

(٢) طه : ٨٢ .

(٣) في المصدر : وأصرفه عن سوى مشوقك ، وهو تصحيف .

(٤) كذا في نسخة الكمباني والنسخة المخطوطة ، وفي المصدر : ولب بين حياتك
وموتك ، من التلبية ، ولا وجه له ، ولعل الصحيح « فدولب » من الدولاب ، أى طوفوا
بين الحياة والموت كما تطوف بين الصفا والمروة ، أو الصحيح « هرولت » من الهرولة وهى
السعى بين الصفا والمروة .

(٥) المصدر ص ٦٥ .

أسنده إليه قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : لا يمحض رجل الايمان بالله حتى يكون الله أحب إليه من نفسه و أبيه و أمته و ولده و أهله و ماله و من الناس كلهم .
٣٦- نص : علي بن الحسين ، عن هارون بن موسى ، عن محمد بن همام ، عن الحميري ، عن عمر بن علي العبدي ، عن داود الرقي ، عن ابن طبيان ، عن الصادق عليه السلام قال : إن أولي الألباب الذين عملوا بالفكرة ، حتى ورثوا منه حب الله ، فإن حب الله إذا ورثه القلب واستضاء به أسرع إليه اللطف ، فإذا نزل اللطف صار من أهل الفوائد ، فإذا صار من أهل الفوائد تكلم بالحكمة [وإذا تكلم بالحكمة] صار صاحب فطنة ، فإذا نزل منزلة الفطنة عمل في القدرة ، فإذا عمل في القدرة عرف الأطباق السبعة ، فإذا بلغ هذه المنزلة صار يتقلب في فكر بلطف وحكمة و بيان ، فإذا بلغ هذه المنزلة جعل شهوته و محبته في خالقه ، فإذا فعل ذلك نزل المنزلة الكبرى فعاين ربه في قلبه ، وورث الحكمة بغير ما ورثه الحكماء و ورث العلم بغير ما ورثه العلماء ، و ورث الصدق بغير ما ورثه الصديقون .

إن الحكماء ورثوا الحكمة بالصمت ، و إن العلماء ورثوا العلم ورثوا العلم بالطلب و إن الصديقين ورثوا الصدق بالخشوع و طول العبادات ، فمن أخذ بهذه المسيرة إما أن يسفل و إما أن يرفع و أكثرهم الذي يسفل و لا يرفع ، إذا لم يرفع حق الله و لم يعمل بما أمر به ، فهذه صفة من لم يعرف الله حق معرفته و لم يحبته حق محبته ، فلا يفرئك صلاتهم و صيامهم و روایاتهم و علومهم فأنهم حمر مستنقرة .

أقول : تمامه في أبواب النصوص على الأئمة عليهم السلام .

٣٧- جمع : قال علي عليه السلام : من أحب أن يعلم كيف منزلته عند الله ؟ فلينظر كيف منزلة الله عنده فإن كل من خير له أمران : أمر الدنيا و أمر الآخرة فاختار أمر الآخرة على الدنيا ، فذلك الذي يحب الله ، و من اختار أمر الدنيا فذلك الذي لا منزلة لله عنده .

و قال الصادق عليه السلام : القلب حرم الله فلا تسكن حرم الله غير الله (١) .

٢٨- مسكن الفؤاد : للشهيد الثاني رفع الله مقامه : في أخبار داود عليه السلام يا داود أبلغ أهل أرضي أني حبيب من أحبني ، وجليس من جالسي ، و مونس لمن أنس بذكرى ، و صاحب لمن صاحبي ، و مختار لمن اختارني ، و مطيع لمن أطاعني ، ما أحبني أحد أعلم ذلك يقيناً من قلبه إلا قبلته لنفسي ، و أحبته حباً لا يتقدمه أحد من خلقي ، من طلبني بالحق وجدني و من طلب غيري لم يجدني فارفضوا يا أهل الأرض ما أنتم عليه من غرورها ، و هلموا إلى كرامتي و مصاحبتي و مجالستي و مؤاستي ، و أنسوني أنؤسكم ، و أسارع إلى محبتكم .
و أوحى الله إلى بعض الصديقين أن لي عباداً من عبيدي يحبوني و أحبهم و يشناقون إلي و أشتاق إليهم ، و يذكرونني و أذكروهم ، فان أخذت طريقهم أحببتك وإن عدلت عنهم مقتك .

قال : يا رب و ما علامتهم ؟ قال : يراعون الظلال بالنهار كما يراعي الشفيق غنمه ، و يحثون إلى غروب الشمس كما تحن الطير إلى أوكارها عند الغروب ، فاذا جنهم الليل ، و اختلط الظلام ، و فرشت الفرش ، و نصبت الأُسرة ، و خلا كل حبيب بحبيبه ، نصبوا إلي أقدامهم ، و افترشوا إلي وجوههم ، و ناجوني بكلامي و تملقوني بأنعامي ، ما بين صارخ و باك ، و بين متأوه و شاك ، و بين قائم و قاعد و بين راکع و ساجد ، يعني ما يتحملون من أجلي ، و بسمعي ما يشكون من حبي .

أوّل ما أعطيتهم ثلاثاً : الأوّل أقذف من نوري في قلوبهم ، فيخبرون عني كما أخبر عنهم ، والثاني لو كانت السماوات والأرضون وما فيهما من موارثهم لاستقللتها لهم ، والثالث أقبل بوجهي عليهم ، أفترى من أقبلت عليه بوجهي يعلم أحد ما أريد أن أعطيه ؟ .

٢٩- اعلام الدين للديلمى : روي أن موسى عليه السلام قال : يا رب أخبرني عن آية رضاك عن عبدك ، فأوحى الله تعالى إليه : إذا رأيتني أهيت عبيد لطاعتي و أصرفه عن معصيتي ، فذلك آية رضي .

وفي رواية أخرى : إذا رأيت نفسك تحب المساكين ، وتبغض الجبارين فذلك آية رضي .

٢٢

(باب)

﴿القلب و صلاحه و فسادة ، و معنى السمع والبصر﴾

﴿و النطق والحياة الحقيقية﴾

الآيات ، البقرة : ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى أبصارهم غشاوة (١) وقال تعالى : في قلوبهم مرض فزادهم الله مرضاً و لهم عذابٌ أليمٌ بما كانوا يكذبون (٢) وقال تعالى : صمٌ بكمٌ عمى فهم لا يرجعون (٣) وقال تعالى : صمٌ بكمٌ عمى فهم لا يعقلون (٤) ثم قست قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة أو أشد قسوة وإن من الحجارة لما يتفجر منه الأنهار وإن منها لما يشقق فيخرج منه الماء وإن منها لما يهبط من خشية الله وما الله بغافل عما تعملون (٥) وقال تعالى : وأشربوا في قلوبهم العجل بكفرهم (٦) وقال : تشابهت قلوبهم (٧) .
آل عمران : فأما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه (٨) وقال تعالى : ربنا لا تزع قلوبنا بعد إذ هديتنا (٩) .

المائدة : وحسبوا أن لا تكون فتنة فعموا وصموا ثم تاب الله عليهم ثم عموا وصموا كثير منهم والله بصير بما يعملون (١٠) وقال تعالى : وجعلنا قلوبهم قاسية (١١) وقال تعالى : أولئك الذين لم يرد الله أن يطهر قلوبهم (١٢) .

(١) البقرة : ٦ .

(٢-٦) البقرة : ١٠ و ١٨ و ١٧١ و ٧٣ و ٩٣ و ١١٩ على الترتيب .

(٧ و ٩) آل عمران : ٧ و ٨ .

(١٠-١٢) المائدة : ٧١ ، ١٣ ، ٤١ .

الانعام : إنما يستجيب الذين يسمعون والموتى يعثهم الله ثم إليه يرجعون (١)
وقال تعالى : والذين كذبوا بآياتنا صم وبكم في الظلمات (٢) وقال تعالى : وجعلنا
على قلوبهم أكنة أن يفقهوه وفي آذانهم وقراً (٣) وقال : ولكن قست قلوبهم (٤)
وقال : قل أرأيتم إن أخذ الله سمعكم وأبصاركم وختم على قلوبكم من إله غير الله
يأتيكم به (٥) وقال تعالى : فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام ومن يرد أن
يضلّه يجعل صدره ضيقاً حرجاً كأنما يصعد في السماء كذلك يجعل الله الرجس على
الذين لا يؤمنون (٦) .

الاعراف : و نطبع على قلوبهم فهم لا يسمعون (٧) وقال : كذلك يطبع الله
على قلوب الكافرين (٨) وقال تعالى : لهم قلوب لا يفقهون بها ولهم أعين لا يبصرون
بها ولهم آذان لا يسمعون بها أولئك كالأنعام بلمهم أضلّ أولئك هم الغافلون (٩) .
الأنفال : واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه (١٠) وقال : إذ يقول المنافقون
والذين في قلوبهم مرض هؤلاء دينهم (١١) .

التوبة : وطبع على قلوبهم فهم لا يفقهون (١٢) وقال تعالى : وطبع الله على
قلوبهم فهم لا يعلمون (١٣) وقال سبحانه : وأما الذين في قلوبهم مرض فزادتهم
رجساً إلى رجسهم وماتوا وهم كافرون (١٤) وقال تعالى : ثم انصرفوا صرف الله
قلوبهم بأنهم قوم لا يفقهون (١٥) .

يونس : ومنهم من يستمعون إليك أفأنت تسمع الصم ولو كانوا لا يعقلون
ومنهم من ينظر إليك أفأنت تهدي العمي ولو كانوا لا يبصرون (١٦) وقال : إن في
ذلك لآيات لقوم يسمعون (١٧) وقال تعالى : كذلك نطبع على قلوب المعتدين (١٨) .

(١ - ٦) الانعام : ٣٦ ، ٣٨ ، ٢٥ ، ٤٣ ، ٤٦ ، ١٢٥ .

(٧-٩) الاعراف : ٩٩ ، ١٠٠ ، ١٧٨ .

(١٠ - ١١) الأنفال : ٢٤ ، ٥٠ .

(١٢-١٥) براءة : ٨٨ ، ٩٢ ، ١٢٥ ، ١٢٨ .

(١٦ - ١٨) يونس : ٤٢ ، ٦٧ ، ٧٤ .

هود : ما كانوا يستطيعون السمع و ما كانوا يبصرون (١) و قال تعالى : مثل الفريقين كالأعمى والأصم والبصير والسميع هل يستويان مثلاً أفلاتنكرون (٢) .
الرعد : قل هل يستوي الأعمى والبصير أم هل يستوي الظلمات والنور إلى قوله تعالى : أنزل من السماء ماء فسالت أودية بقدرها فاحتمل السيل زبداً رابياً ومما توقدون عليه في النار ابتغاء حلية أو متاع زبد مثله كذلك يضرب الله الحق والباطل فأما الزبد فذهب جفاء وأما ما ينفع الناس فيمكث في الأرض كذلك يضرب الله الأمثال إلى قوله سبحانه : أفمن يعلم أنما أنزل إليك من ربك الحق كمن هو أعمى إنما يتذكر أولوالألباب (٣) وقال تعالى : الذين آمنوا وتطمئن قلوبهم بذكر الله ألا بذكر الله تطمئن القلوب (٤) .

النحل : أموات غير أحياء و ما يشعرون أيان يبعثون (٥) و قال تعالى : إن في ذلك لآيات لقوم يسمعون (٦) و قال تعالى : من عمل صالحاً من ذكرٍ أو أنثى وهو مؤمن فلنجزيه حيوه طيبة (٧) .

أسرى : ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى وأضل سبيلاً (٨) .
الكهف : و ربطنا على قلوبهم (٩) و قال تعالى : ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه وكان أمره فُرطاً (١٠) .

الانبياء : لاهية قلوبهم (١١) و قال تعالى : قل إنما أنذركم بالوحي ولا يسمع الصم الدعاء إذا ما ينندون (١٢) .

الحج : و بشر المخبتين ✽ الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم (١٣) و قال

(١-٢) هود : ٢٠ و ٢٤ .

(٣ و ٤) الرعد : ١٦ - ٢٨ .

(٥ - ٧) النحل : ٢١ ، ٦٥ ، ٩٧ .

(٨) أسرى : ٧٢ .

(٩ - ١٠) الكهف : ١٣ ، ٢٨ .

(١١-١٢) الانبياء : ٣ ، ٣٥ .

(١٣) الحج : ٣٤ و ٣٥ .

تعالى : أفلم يسيروا في الأرض فتكون لهم قلوب يعقلون بها أو آذان يسمعون بها فانها لاتعمى الأبصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور (١) وقال تعالى : ليجعل ما يلقي الشيطان فتنة للذين في قلوبهم مرض والقاسية قلوبهم (٢) .

الفرقان : أم تحسب أن أكثرهم يسمعون أو يعقلون ؟ إن هم إلا كالأنعام بلهم أضل سبيلاً (٣) وقال تعالى : والذين إذا ذكروا بآيات ربهم لم يخرؤا عليها صمّاً وعمياناً (٤) .

الشعراء : يوم لا ينفع مال ولا بنون إلا من أتى الله بقلب سليم (٥) وقال تعالى : قالوا سواء علينا أوعظت أم لم تكن من الواعظين (٦) وقال تعالى : نزل به الروح الأمين على قلبك (٧) وقال تعالى : كذلك سلكناه في قلوب المجرمين لا يؤمنون به حتى يروا العذاب الأليم (٨) .

النمل : إنك لاتسمع الموتى ولا تسمع الصم الدعاء إذا ولّوا مدبرين وما أنت بهادي العمي عن ضلالتهم إن تسمع إلا من يؤمن بآياتنا فهم مسلمون (٩) .
[الروم : فانك لا تسمع الموتى ولا تسمع الصم الدعاء إذا ولّوا مدبرين وما أنت بهادي العمي عن ضلالتهم إن تسمع إلا من يؤمن بآياتنا فهم مسلمون] (١٠)
إلى قوله تعالى : كذلك يطبع الله على قلوب الذين لا يعلمون .

لقمان : وإذا تنلى عليه آياتنا ولّى مستكبراً كأن لم يسمعها كأن في أذنيه

(١-٢) الحج : ٤٦ ، ٥٣ .

(٣-٤) الفرقان : ٤٤ ، ٧٣ .

(٥-٨) الشعراء : ٨٩ ، ١٣٦ ، ١٩٣ ، ٢٠٠ .

(٩) النمل : ٨٠ و ٨١ .

(١٠) ما بين العلامتين موجود في نسخة الاصل مضروباً عليه بالخط الاحمر ، وفيها

بدل «الروم» : دالى قوله تعالى ، فاستظهرنا أن مصحح النسخة قد اشتبه عليه الايتان في سورة الروم ٥٢ و ٥٣ والنمل ، ف ضرب على آيتي الروم زعماً منه بأنيهما مكررتان ، و قوله تعالى : كذلك يطبع الله على قلوب الذين لا يعلمون ، في سورة الروم ٥٨ ، لا في النمل .

وقرأ (١) .

التنزيل : إن في ذلك لآية لقوم يسمعون (٢) .

الاحزاب : ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه (٣) وقال تعالى : وبلغت
القلوب الحناجر (٤) وقال تعالى : و إذ تقول المنافقون و الذين في قلوبهم مرض
ما وعدنا الله ورسوله إلا غروراً (٥) وقال تعالى : و قذف في قلوبهم الرعب (٦)
و قال تعالى : والله يعلم ما في قلوبكم (٧) و قال تعالى : ذلكم أظهر لقلوبكم
و قلوبهم (٨) وقال : لئن لم ينته المنافقون و الذين في قلوبهم مرض (٩) .
فاطر : وما يستوي الأعمى و البصير و لا الظلمات و لا النور و لا الظل و لا
الحرور و ما يستوي الأحياء و لا الأموات إن الله يسمع من يشاء و ما أنت بمسمع
من في القبور (١٠) .

يس : وجعلنا من بين أيديهم سداً و من خلفهم سداً فأغشيناهم فهم لا يبصرون (١١)
و قال تعالى : لينذر من كان حياً (١٢) .

الصافات : و إن من شيعته لإبراهيم ؑ إذ جاء ربه بقلب سليم (١٣) .
الزمر : أفمن شرح الله صدره للإسلام فهو على نور من ربه فويل للفاضية
قلوبهم من ذكر الله أولئك في ضلال مبين ؑ الله أنزل أحسن الحديث كتاباً متشابهاً
مثاني تقشعر منه جلود الذين يخشون ربهم ثم تليين جلودهم و قلوبهم إلى ذكر
الله (١٤) .

(١) لقمان : ٧ .

(٢) التنزيل : ٢٦ .

(٣-٩) الاحزاب : ٤ ، ١٠ ، ١٢ ، ٢٦ ، ٥١ ، ٥٣ ، ٦٠ .

(١٠) فاطر : ٢٢ - ١٩ .

(١١ و ١٢) يس : ٩ و ٧٠ .

(١٣) الصافات : ٨٣ و ٨٤ .

(١٤) الزمر : ٢١ - ٢٢ .

المؤمن : كذلك يطبع الله على كل قلب متكبر جبار (١) وقال تعالى : وما يستوي الأعمى والبصير والذين آمنوا و عملوا الصالحات ولا المسيء قليلاً ما تتذكرون (٢) .

السجدة : فأعرض أكثرهم فهم لا يسمعون ۞ وقالوا قلوبنا في أكنة مما تدعونا وفي آذاننا وقر ومن بيننا و بينك حجاب فاعمل إننا عاملون (٣) وقال : والذين لا يؤمنون في آذانهم وقر وهو عليهم عمية أولئك ينادون من مكان بعيد (٤) .

الزخرف : أفأنت تسمع الصم أو تهدي العمى ومن كان في ضلال مبين (٥)
الجاثية : أفرأيت من اتخذ إلهه هواه وأضله الله على علم وختم على سمعه وقلبه وجعل على بصره غشاوة فمن يهديه من بعد الله أفلا تذكرون (٦) .

محمد : ومنهم من يستمع إليك حتى إذا خرجوا من عندك قالوا للذين أوتوا العلم ماذا قال آنفاً أولئك الذين طبع الله على قلوبهم واتبعوا أهوائهم (٧)
وقال تعالى : أولئك الذين لعنهم الله فأصمهم وأعمى أبصارهم ۞ أفلا يتدبرون القرآن أم على قلوب أقفالها (٨) .

الفتح : هو الذي أنزل السكينة في قلوب المؤمنين ليزدادوا إيماناً مع إيمانهم (٩)

الحجرات : أولئك الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى (١٠) .

(١ و ٢) المؤمن : ٣٥ ، ٥٨ .

(٣ و ٤) السجدة : ٣ و ٥ ، ٣٤ .

(٥) الزخرف : ٣٠ .

(٦) الجاثية : ٢٣ .

(٧ و ٨) القتال : ١٦ ، ٢٣ .

(٩) الفتح : ٤ .

(١٠) الحجرات : ٣ .

ق : وجاء بقلب منيب (١) و قال تعالى : إن في ذلك لذكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد (٢) .

الحديد : ألم يأن للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم لذكر الله وما نزل من الحق ولا يكونوا كالذين أوتوا الكتاب من قبل فطال عليهم الأمد فقست قلوبهم وكثير منهم فاسقون (٣) .

المجادلة : أولئك كتب في قلوبهم الإيمان وأيدهم بروح منه (٤) .

الصف : فلما زاغوا أزاغ الله قلوبهم (٥)

المنافقين : قطع على قلوبهم فهم لا يفقهون إلى قوله تعالى : كأنهم خشب مسندة (٦) .

التغابن : ومن يؤمن بالله يهد قلبه (٧) .

الملك : وقالوا لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا في أصحاب السعير (٨) و قال تعالى : أقم يمشي مكتباً على وجهه أهدي أُمّن يمشي سويّاً على صراط مستقيم (٩) .

الم نشرح : ألم نشرح لك صدرك .

١ - ٣٥ : عن علي بن إبراهيم ، عن ابن أبي عمير ، عن حماد ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ما من قلب إلا وله أذنان على إحداهما ملك مرشد ، وعلى الأخرى شيطان مفتتن ، هذا يأمره وهذا يزجره : الشيطان يأمره بالمعاصي والملك يزجره عنها

. (٢١) ق : ٣٣ ، ٣٧ .

(٣) الحديد : ١٦ .

(٤) المجادلة : ٢١ .

(٥) المد : ٥ .

(٦) المنافقون : ٣ - ٤ .

(٧) التغابن : ١١ .

(٨) (٩) الملك : ١١ ، ٢٢ .

وهو قول الله عز وجل « عن اليمين وعن الشمال قعيد ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد » (١) .

تبين : اعلم أن معرفة القلب وحقيقته وصفاته مما خفي على أكثر الخلق ولم يبين أئمتنا عليهم السلام ذلك إلا بكنائيات وإشارات ، والأحوط لنا أن نكتفي من ذلك بما يبين لنا من صلاحه وفساده ، وآفاته ودرجاته ، ونسعى في تكميل هذه - الخلقة العجيبة واللطيفة الربانية ، ونهذيبها عن الصفات الذميمة الشيطانية ، وتحليلتها بالأخلاق الملكية الروحانية ، لنستعد بذلك للمعروج إلى أعلى مدارج الكمال وإفاضة المعارف من حضرة ذي الجلال ، ولا يتوقف ذلك على معرفة حقيقة القلب ابتداء فإنه لو كان متوقفاً على ذلك لأوضح موالينا وأئمتنا عليهم السلام لنا ذلك بأوضح البيان ، وحيث لم يبينوا ذلك لنا فلا أحوط بنا أن نسكت عما سكت عنه الكريم المثنان ، لكن نذكر هنا بعض ما قيل في هذا المقام ، ونكتفي بذلك والله المستعان .

فاعلم أن المشهور بين الحكماء ومن يسلك مسلكهم أن المراد بالقلب النفس الناطقة ، وهي جوهر روحاني متوسط بين العالم الروحاني الصرف ، والعالم الجسماني ، يفعل فيما دونه ، وينفعل عما فوقه ، وإثبات الأذن له على الاستعارة والتشبيه .

قال بعض المحققين : القلب شرف الانسان وفضيلته التي بها فاق جملة من أصناف الخلق باستعداده لمعرفة الله سبحانه ، التي في الدنيا جماله وكماله وفخره وفي الآخرة عدته وذخره ، وإنما استعد للمعرفة بقلبه لا بجوارحه من جوارحه فالقلب هو العالم بالله ، وهو العامل لله ، وهو الساعي إلى الله ، وهو المتقرب إليه وإنما الجوارح أتباع له وخدم ، وآلات يستخدمها القلب ، ويستعملها استعمال الملك للعبيد ، واستخدام الراعي للرعية ، والصانع للألة .

والقلب هو المقبول عند الله إذا سلم من غير الله ، وهو المحجوب عن الله إذا صار مستغرقاً بغير الله ، وهو المطالب والمخاطب ، وهو المثاب والمعاقب ، وهو الذي

يستسعد بالقرب من الله تعالى فيفلح إذا زكاه ، و هو الذي يخيب و يشقى إذا دنسه و دسّاه .

و هو المطيع لله بالحقيقة به ، و إنما الذي ينتشر على الجوارح من العبادات أنواره ، و هو العاصي المتمرد على الله ، و إنما الساري على الأعضاء من الفواحش آثاره ، و باطلامه و استنارته تظهر محاسن الظاهر و مساويه إذ كل إنشاء يترشح بما فيه .

و هو الذي إذا عرفه الانسان فقد عرف نفسه ، و إذا عرف نفسه فقد عرف ربه و هو الذي إذا جهله الانسان فقد جهل نفسه ، و إذا جهل نفسه فقد جهل ربه و من جهل بقلبه فهو بغيره أجهل ، و أكثر الخلق جاهلون بقلوبهم و أنفسهم ، وقد حيل بينهم و بين أنفسهم ، فان الله يحول بين المرء و قلبه ، و حيلولته بأن لا يوفقّه لمشاهدته و مراقبته و معرفة صفاته و كيفية تقلبه بين أصبعين من أصابع الرحمن و أنّه كيف يهوى مرّة إلى أسفل السافلين ، و يتخفّض إلى أفق الشياطين ، و كيف يرتفع أخرى إلى أعلى عليين ، و يرتقي إلى عالم الملائكة المقربين .

و من لم يعرف قلبه ليراقبه و يراعيه ، و يترصد ما يلوح من خزائن الملكوت عليه و فيه ، فهو ممن قال الله تعالى فيه : « و لا تكونوا كالذين نسوا الله فأنساهم أنفسهم أولئك هم الفاسقون » (١) فمعرفة القلب و حقيقة أوصافه أصل الدين و أساس طريق السالكين .

فاذا عرفت ذلك فاعلم أنّ النفس والروح والقلب والعقل ألفاظ متقاربة المعاني فالقلب يطلق لمعنيين أحدهما اللحم الصنوبري الشكل المودع في الجانب الأيسر من الصدر ، و هو لحم مخصوص ، و في باطنه تجويف ، و في ذلك التجويف دم أسود و هو منبع الروح و معدنه ، و هذا القلب موجود للبهائم ، بل هو موجود للميت . و المعنى الثاني هو لطيفة ربّانية روحانيّة ، لها بهذا القلب الجسماني تعلّق و قد تحيّرت عقول أكثر الخلق في إدراك وجه علاقته ، فان تعلّقها به يضاهي تعلّق

الأعراض بالأجسام ، والأوصاف بالموصوفات ، أو تعلق المستعمل للآلة بالآلة أو تعلق المتمكن بالمكان ، و تحقيقه يقتضى إفشاء سرّ الروح ، و لم يتكلم فيه رسول الله ﷺ فليس لغيره أن يتكلم فيه .

والروح أيضاً يطلق على معنيين أحدهما جسم لطيف منبعه تجويف القلب الجسماني ، و ينشر بواسطة العروق الضوالب إلى سائر أجزاء البدن ، وجريائها في البدن ، و فيضان أنوار الحياة والحسّ والسمع والبصر والشمّ منها على أعضائها يضاهي فيضان النور من السراج الذي يدار في زوايا الدار ، فانه لا ينتهي إلى جزء من البيت إلاّ ويستنير به .

فالحياة مثالها النور الجاصل في الحيطان ، والروح مثالها السراج ، وسريان الروح و حركتها في الباطن مثاله مثال حركة السراج في جوانب البيت بتحريك محرّكه ، والأطباء إذا أطلقوا اسم الروح أرادوا به هذا المعنى ، وهو بخار لطيف أنضجته حرارة القلب .

والمعنى الثاني هو اللطيفة الربانية العالمة المدركة من الانسان و هو الذي شرحناه في أحد معني القلب ، و هو الذي أراد الله تعالى بقوله : « يسئلونك عن الروح قل الروح من أمر ربّي » (١) و هو أمر عجيب ربانيّ يعجز أكثر العقول والأفهام عن درك كنه حقيقته .

والنفس أيضاً مشترك بين معاني و يتعلّق بغرضنا منه معيان أحدهما أن يراد به المعنى الجامع لقوّة الغضب والشهوة في الانسان ، و هذا الاستعمال هو الغالب على الصوفية ، لأنهم يريدون بالنفس الأصل الجامع للصفات المذمومة من الانسان فيقولون لا بدّ من مجاهدة النفس وكسرها ، وإليه الإشارة بقوله صلى الله عليه وآله : أعدى عدوك نفسك التي بين جنبيك .

المعنى الثاني هو اللطيفة التي ذكرناها ، التي هو الانسان في الحقيقة ، وهي نفس الانسان وذاته ، ولكنها توصف بأوصاف مختلفة بحسب أحوالها ، فإذا سكنت

تحت الأمر و زایلها الاضطراب بسبب معارضة الشهوات ، سميت النفس المطمئنة قال تعالى : « يا أيُّهَا النَّفْسُ الْمَطْمَئِنَّةُ ارجعي إلى ربِّكِ راضية مرضية » (١) فالنفس بالمعنى الأوَّل لا يتصور رجوعها إلى الله ، فانَّها مبعُدة عن الله تعالى ، و هو من حزب الشيطان ، و إذا لم يتمَّ سكونها ولكنها صارت مدافعة للنفس الشهوانية و معترضة عليها ، سميت النفس اللوامة ، لأنَّها تلوم صاحبها عند تقصيره في عبادة مولاه ، قال الله تعالى : « فلا أقسم باللوامة » (٢) و إن تركت الاعتراض و أذعنت و أطاعت لمقتضى الشهوات و دواعي الشيطان ، سميت النفس الأمارة بالسوء قال الله تعالى إخباراً عن يوسف عليه السلام : « و ما أبرئ نفسي إنَّ النفس لأمارة بالسوء » (٣) و قد يجوز أن يقال : الأمارة بالسوء هي النفس بالمعنى الأوَّل فاذن النفس بالمعنى الأوَّل مذمومة غاية الذم ، و بالمعنى الثاني محمودودة لأنَّها نفس الانسان أي ذاته و حقيقته العالمة بالله تعالى و بسائر المعلومات .

و العقل أيضاً مشتركة لمعان مختلفة و المناسب هنا معنيان أحدهما العلم بحقائق الأمور أي صفته العلم الذي محلّه القلب ، والثاني أنه قد يطلق و يراد به المدرك للمعلوم ، فيكون هو القلب أعني تلك اللطيفة .

فاذن قد انكشف لك أنَّ معاني هذه الأسماء موجودة و هو القلب الجسماني^٥ و الروح الجسماني^٦ و النفس الشهوانية و العقل العلمي^٧ و هذه أربعة معان يطلق عليها الألفاظ الأربعة ، و معنى خامس و هي اللطيفة العالمة المدركة من الانسان و الألفاظ الأربعة بجملتها يتوارد عليها ، فالمعاني خمسة و الألفاظ أربعة و كلُّ ألفاظ أطلق لمعنيين .

و أكثر العلماء قد التبس عليهم اختلاف هذه الألفاظ و تواردها ، فتراهم يتكلمون في الخواطر ، و يقولون هذا خاطر العقل ، و هذا خاطر الروح ، و هذا

(١) الفجر : ٢٨ .

(٢) القيامة : ٢ .

(٣) يوسف : ٥٢ .

خاطر النفس ، وهذا خاطر القلب ، وليس يدري الناظر اختلاف معاني هذه الأسماء .
وحيث ورد في الكتاب والسنة لفظ القلب ، فالمراد به المعنى الذي يفقه من الانسان
ويعرف حقيقة الأشياء وقد يكنى عنه بالقلب الذي في الصدر لأن بين تلك اللطيفة
وبين جسم القلب علاقة خاصة ، فانها وإن كانت متعلقة بسائر البدن و مستعملة له
ولكنها تتعلق به بواسطة القلب ، فتعلقها الأوّل بالقلب فكأنه محلّها ومملكته
وعالمها ومطيئها ، ولذا شبه القلب بالعرش ، والصدر بالكرسي .

ثم قال في بيان تسلط الشيطان على القلب : اعلم أن القلب مثال قبة لها
أبواب تنصب إليها الأحوال من كل باب ومثاله أيضاً مثال هدف تنصب إليه السهام
من الجوانب أو هو مثال مرآة منصوبة يجتاز عليها أنواع الصور المختلفة ، فيتراءى
فيها صورة بعد صورة ، ولا يخلو عنها ، أو مثال حوض ينصب إليه مياه مختلفة من
أنهار مفتوحة إليه ، وإنما مداخل هذه الآثار المتجددة في القلب في كل حال
أمّا من الظاهر ، فالحواس الخمس ، وإمّا من الباطن فالخيال والشهوة والغضب
والأخلاق المركبة في مزاج الانسان ، فانه إذا أدرك بالحواس شيئاً حصل منه أثر
في القلب ، وإن كف عن الاحساس والخيالات الحاصلة في النفس ، تبقى و ينتقل
الخيال من شيء إلى شيء ، وبحسب انتقال الخيال ينتقل القلب من حال إلى حال .
والمقصود أن القلب في التقلب والتأثر دائماً من هذه الآثار وأخص الآثار
الحاصلة في القلب هي الخواطر ، وأعني بالخواطر ما يعرض فيه من الأفكار والأذكار
و أعني به إدراكاته علوماً إمّا على سبيل التجدد ، وإمّا على سبيل التذكر ، فانها
تسمى خواطر من حيث إنها تخطر بعد أن كان القلب غافلاً عنها ، والخواطر هي
المحرّكات للارادات ، فان النية والعزم والارادة إنما تكون بعد خطور المنوي
بالبال ، لا محالة ، فمبدأ الأفعال الخواطر ثم الخاطر يحرك الرغبة ، والرغبة
تحرك العزم ، و يحرك العزم النية والنية تحرك الأعضاء .

والخواطر المحركة للرغبة تنقسم إلى ما يدعو إلى الشر أعني ما يضر في
العاقبة ، وإلى ما يدعو إلى الخير أعني ما ينفع في الآخرة ، فهما خاطران مختلفان

فافتقرا إلى اسمين مختلفين فالخاطر المحمود يسمى إلهاماً ، والخطر المذموم أعني الداعي إلى الشرّ يسمى وسواساً .

ثم إنك تعلم أن هذه الخواطر حادثة ، وكل حادث لابد له من سبب ومهما اختلفت الحوادث دل على اختلاف الأسباب ، هذا ما عرف من سنة الله عز وجل في ترتيب المسببات على الأسباب فمهما استنار حيطان البيت بنور النار ، وأظلم سقفه و اسود بالدخان علمت أن سبب السواد غير سبب الاستنارة ، كذلك لأنوار القلب وظلماته سببان مختلفان فسبب الخطر الداعي إلى الخير يسمى ملكاً و سبب الخطر الداعي إلى الشرّ يسمى شيطناً ، واللفظ الذي به يتهيأ القلب لقبول إلهام الملك يسمى توفيقاً والذي به يتهيأ لقبول وسواس الشيطان يسمى إغواء وخذلاناً فان المعاني المختلفة تفتقر إلى أسامي مختلفة .

والملك عبارة عن خلق خلقه الله ، شأنه إفاضة الخير ، وإفاضة العلم ، وكشف الحق ، والوعد بالمعروف ، وقد خلقه الله وسخره لذلك ، والشيطان عبارة عن خلق شأنه ضد ذلك ، وهو الوعد بالشر ، والأمر بالفحشاء ، والتخويف عندا لهم بالخير بالفقر . والوسوسة في مقابلة الإلهام ، والشيطان في مقابلة الملك ، والتوفيق في مقابلة الخذلان ، وإليه الإشارة بقوله تعالى : « ومن كل شيء خلقنا زوجين لعلكم تذكرون » (١) فان الموجودات كلها متقابلة مزدوجة إلا الله تعالى ، فانه لا مقابل له ، بل هو الواحد الحق الخالق للأزواج كلها .

والقلب متجاذب بين الشيطان والملك ، فقد قال صلى الله عليه وآله : للقلب ملتان ملّة من الملك إيعاد بالخير ، وتصديق بالحق ، فمن وجد ذلك فليعلم أنه من الله فليحمد الله ، وملّة من العدو إيعاد بالشرّ وتكذيب بالحق ، ونهي عن الخير فمن وجد ذلك فليتعوذ من الشيطان ثم تلا « الشيطان يعدكم الفقر » (٢) الآية .

و لتجاذب القلب بين هاتين اللّمتين قال رسول الله ﷺ : قلب المؤمن بين

(١) الذاريات : ٤٩ .

(٢) البقرة : ٢٦٨ .

أصبعين من أصابع الرحمن ، والله سبحانه منزّه عن يكون له أصبع مركبة من دم ولحم وعظم ينقسم بالانامل ، ولكن روح الأصبع سرعة التقلب والقدرة على التحريك والتغير ، فانك لا تريد أصبعك لشخصها بل لفعلها في التقلب والترديد ، وكما أنك تنعاطى الأفعال بأصابعك ، فالله تعالى إنما يفعل ما يفعله باستسحار الملك والشیطان وهما مسخران بقدرته في قلب القلوب ، كما أن أصابعك مسخرة لك في قلب الأجسام مثلاً .

والقلب بأصل الفطرة صالح لقبول آثار [الملائكة و] الشياطين صلاحاً متساوياً ليس يترجح أحدهما على الآخر ، وإنما يترجح أحد الجانبين باتباع الهوى ، والإكباب على الشهوات أو الأعراس عنها ومخالفتها ، فان اتبع الانسان مقتضى الشهوة والغضب ظهر تسلط الشيطان بواسطة الهوى ، وصار القلب عسّ الشيطان ومعدنه ، لأن الهوى هو مرعى الشيطان ومرتمه ، وإن جاهد الشهوات ولم يسلطها على نفسه ، وتشبه بأخلاق الملائكة ، صار قلبه مستقر الملائكة ومهيّطهم .

ولما كان لا يخلو قلب عن شهوة وغضب وحرص وطمع و طول أمل إلى غير ذلك من صفات البشرية المتشعبة عن الهوى ، لا جرم لم يخل قلب عن أن يكون للشيطان فيه جولان بالوسوسة ، ولذلك قال رسول الله ﷺ : مامنكم من أحد إلا وله شيطان قالوا : ولأنت يا رسول الله ؟ قال : ولا أنا ، إلا أن الله عز وجل أعانني عليه فأسلم ، فلم يأمرني إلا بخير .

وإنما كان هذا لأن الشيطان لا يتصرف إلا بواسطة الشهوة فمن أعانه الله على شهوته حتى صار لا ينبسط إلا حيث ينبغي ، وإلى الحد الذي ينبغي ، فشهوته لا تدعوه إلى الشر ، فالشيطان المتدّرع بها لا يأمر إلا بالخير ، ومهما غلب على القلب ذكر الدنيا ومقتضيات الهوى ، وجد الشيطان مجالاً فوسوس ، ومهما انصرف القلب إلى ذكر الله تعالى ارتحل الشيطان ، وضاق مجاله ، وأقبل الملك وألهم .

فالتطارد بين جندي الملائكة والشياطين في معركة القلب دائم إلى أن يفتتح القلب لأحدهما فيسكن ويستوطن ، ويكون اجتياز الثاني اختلاصاً وأكثر القلوب

قد فتحتها جنود الشيطان وملكوها ، فامتلات بالوساوس الداعية إلى إثارة العاجلة و إطراح الآخرة ، و مبدأ استيلائها اتباع الهوى ، و لا يمكن فتحها بعد ذلك إلا بتخلية القلب عن قوت الشيطان و هو الهوى والشهوات ، و عمارته بذكر الله ، إذ هو مطرح أثر الملائكة ، و لذلك قال الله تعالى : « إن عبادي ليس لك عليهم سلطان » (١) و كل من اتبع الهوى فهو عبد الهوى لا عبد الله فلذلك تسلط عليه الشيطان ، و قال تعالى : « أفرأيت من اتخذ إلهه هواه » (٢) إشارة إلى أن الهوى إلهه ومعبوده ، فهو عبد الهوى لا عبد الله .

و لا يحو و سوسة الشيطان عن القلب إلا ذكر شيء سوى ما يوسوس به لأنه إذا حضر في القلب ذكر شيء انعدم عنه ما كان فيه من قبل ، ولكن كل شيء سوى ذكر الله ، و سوى ما يتعلق به ، فيجوز أن يكون أيضاً مجالاً للشيطان فذكر الله سبحانه هو الذي يؤمن جانبه ، و يعلم أنه ليس للشيطان فيه مجال . و لا يعالج الشيطان إلا بضده ، و ضد جميع وساوس الشيطان ذكر الله تعالى والاستعاذة به ، و التبرؤ من الحول و القوة ، و هو معنى قولك : أعوذ بالله من الشيطان الرجيم ، و لا حول و لا قوة إلا بالله العلي العظيم ، و ذلك لا يقدر عليه إلا الملتقون الذين الغالب عليهم ذكر الله ، و إنما الشيطان يطوف بقلوبهم في أوقات الغلطات على سبيل الخلصة قال الله تعالى : « إن الذين اتفقوا إذا مستهم طائف من الشيطان تذكروا فإذا هم مبصرون » (٣) .

و قال مجاهد في قوله : « من شر الوسواس الخناس » قال : هو منبسط على قلب الانسان ، فإذا ذكر الله سبحانه خنس و انقبض ، و إذا غفل انبسط على قلبه . فالتطارد بين ذكر الله و سوسة الشيطان ، كالتطارد بين النور و الظلام ، و بين الليل و النهار ، و لتطاردهما قال الله تعالى : « استحذو عليهم الشيطان فأنساهم

(١) الحجر : ٢٢ .

(٢) البقرة : ٢٣ .

(٣) الاعراف : ٢٠١ .

ذكر الله « (١) و في الحديث إن الشيطان واضع خطمه على قلب ابن آدم ، فاذا ذكر الله خنس ، وإن نسي الله التقم قلبه .

وكما أن الشهوات ممتزجة بلحم الأدمي ودمه ، فسلطنة الشيطان أيضاً سارية في لحمه ودمه ، و محيطه بالقلب من جوانبه ، ولذا قال ﷺ : إن الشيطان ليجري من ابن آدم مجرى الدم ، فضيقوا مجاريه بالجوع ، وذلك لأن الجوع يكسر الشهوة ، و مجرى الشيطان الشهوات ، و لأجل اكتناف الشهوات للقلب من جوانبه قال الله تعالى إخباراً عن إبليس : « لا أقعدن لهم صراطك المستقيم » ثم لا تينهم من بين أيديهم و من خلفهم و عن أيمنهم و عن شمائلهم « (٢) .

و قال رسول الله ﷺ : إن الشيطان قعد لابن آدم في طرفيه ، فقعد له بطريق الاسلام ، فقال له : أتسلم و تترك دينك و دين آبائك ؟ فعصاه فأسلم ، ثم قعد له بطريق الهجرة فقال : أتهاجر و تدع أرضك و نساءك ؟ فعصاه فهاجر ، ثم قعد له بطريق الجهاد ، فقال : أتجاهد و هو تلف النفس و المال ؟ فتقاتل فقتل فتكح نساؤك و تقسم مالك ؟ فعصاه فجاهد ، قال رسول الله ﷺ : فمن فعل ذلك فمات كان حقاً على الله أن يدخله الجنة ، فقد ذكر ﷺ معنى الوسوسة ، فاذن الوسواس معلوم بالمشاهدة .

وكل خاطر فله سبب ، و يقتقر إلى اسم تعرفه ، فاسم سببه الشيطان ، و لا يتصور أن ينفك عنه آدمي ، وإنما يختلفون بعصيانهم و متابعتهم ، و لذا قال ﷺ : ما من أحد إلا وله شيطان .

و قد اتضح بهذا النوع من الاستبصار معنى الوسوسة والالهام ، والملك والشيطان ، والتوفيق والخذلان ، فبعد هذا نظر من ينظر في ذات الشيطان وأنه جسم لطيف أو ليس بجسم ، وإن كان جسماً فكيف يدخل في بدن الانسان ما هو جسم ؟ فهذا الآن غير محتاج إليه في علم المعاملة ، بل مثال الباحث عن هذا كمثال

(١) المجادلة : ١٩ .

(٢) الاعراف : ١٦ و ١٧ .

من دخل في ثوبه حيّة و هو محتاج إلى دفع ضراوتها (١) فاشتغل بالبحث عن لونها و طولها و عرضها ، و ذلك عين الجهل لمصادفة الخواطر الباعثة على الشرور ، و قد علمت ، و دلّ ذلك على أنّه عن سبب لا محالة ، و علم أنّ الداعي إلى الشرّ المحذور المستقبل عدوٌّ فقد عرف العدوَّ فينبغي أن يشتغل بمجاهدته .

و قد عرف الله سبحانه عداوته في مواضع كثيرة من كتابه ليؤمن به و يحترز عنه فقال تعالى : « إن الشيطان لكم عدوٌّ فاتخذوه عدوًّا إنّما يدعو حنّ به ليكونوا من أصحاب السعير » (٢) و قال تعالى : « ألم أعهد إليكم يا بني آدم أن لا تعبدوا الشيطان إنّّه لكم عدوٌّ مبين » (٣) فينبغي للمعبد أن يشتغل بدفع العدو عن نفسه لا بالسؤال عن أصله و نسبه و مسكنه .

نعم ينبغي أن يسأل عن سلاحه ليدفعه عن نفسه ، و سلاح الشيطان الهوى والشهوات ، و ذلك كاف للعالمين فأمّا معرفة صفة ذاته و حقيقة الملائكة ، فذلك ميدان العارفين المتغلغلين في علوم المكاشفات ، و لا يحتاج في المعاملة إلى معرفته إلى آخر ما حققه في هذا المقام .

و أقول : ما ذكره أنّ دفع الشيطان لا يتوقّف على معرفته حقّ لكن تأويل الملك و الشيطان بما أوّماً إليه في هذا المقام ، و صرّح به في غيره مع تصريح الكتاب بخلافه جرأة على الله تعالى و على رسوله ، كما حققناه في المجلد الرابع عشر والتوكّل على الله العليم الخبير ، و إنّما بسطنا الكلام في هذا المقام ، ليسهل عليك فهم الأخبار الماضية والآتية .

« و شيطان هفتن » بكسر التاء المشدّدة أو المخفّفة أي مضلّ في القاموس الفتنة بالكسر الخبرة ، و إعجابك بالشئ ، فتنة يفتنه فتناً و فتوناً و أفتنه ، والضلال والاثم ، والكفر ، والفضيحة ، والعذاب ، وإذابة الذهب والفضة ، والاضلال ، والجنون

(١) يعنى لهجها وولعها بالنهش .

(٢) فاطر : ٦ .

(٣) يس : ٦٠ .

والمحنة و اختلاف الناس في الآراء و فتنه يفتنه أوقعه في الفتنة كفتنه و أفتنه (١) قال سبحانه : « إذ يتلقى المتلقيان » (٢) قال البيضاوي : مقدّر باذكر ، أو متعلق بأقرب يعني في قوله : « و نحن أقرب إليه من حبل الوريد » أي هو أعلم بحاله من كل قريب « حين يتلقى » أي يتلقى الحفيظان ما يتلفظ به « عن اليمين و عن الشمال قعيد » أي عن اليمين قعيد و عن الشمال قعيد ، أي مقاعد كالجلس ، فحذف الأوّل لدلالة الثاني عليه ، كقوله : « فأنّي وقّارٌ بها لغريب » و قيل يطلق الفعل للواحد والمتعدّد كقوله : « والملئكة بعد ذلك ظهير » (٣) .

« ما يلفظ من قول » ما يرمى به من فيه « إلا » لديه رقيب « ملك يرقب عمله عتيد » معدّ حاضر ، ولعله يكتب عليه ما فيه ثواب أو عقاب انتهى .

و أقول : ظاهر أكثر الأخبار الواردة من طريق الخاصّ والعام أن المتلقّين والرقيب العتيد هما الملكان الكاتبان للأعمال ، فصاحب اليمين يكتب الحسنات ، و صاحب الشمال يكتب السيئات ، و ظاهر هذا الخبر أن الرقيب والعتيد الماك والشيطان ، بل المتلقّين أيضاً ، و يحتمل أن يكون هذا بطن الآية ، أو يكون الرقيب العتيد صاحب اليمين ، و يكون الزاجر والكاتب متّحداً .

٣-٥ : عن الحسين بن محمد ، عن أحمد بن إسحاق ، عن سعدان ، عن أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن للقلب أذنين فإذا همّ العبد بذنب قال له روح الايمان : لاتفعل ! و قال له الشيطان : افعل ! وإذا كان على بطنها نزع منه روح الايمان (٤) . بيان : « فإذا همّ العبد » للنفس طريق إلى الخير وطريق إلى الشر ، وللخير مشقة حاضرة زائلة ، و لذّة غائبة دائمة ، و للشرّ لذّة حاضرة فانية ، و مشقة غائبة باقية ، والنفس يطلب اللذّة ، و يهرب عن المشقة ، فهو دائماً متردّد بين الخير

(١) القاموس ج ٤ ص ٢٥٤ .

(٢) ق : ١٧ .

(٣) التحريم : ٤ .

(٤) الكافي ج ٢ ص ٢٦٧ .

والشر، فروح الايمان يأمره بالخير، وينهاه عن الشر، والشيطان بالعكس، وهنا يحتمل وجوهاً :

الأول أن يكون المراد به الملك كما صرّح به في بعض الأخبار وسمي بروح الايمان لأنه مؤيد له، وسبب لبقائه، فكأنه روحه و به حياته .

الثاني أن يراد به العقل، فإنه أيضاً كذلك، ومتى لم يغلب الهوى والشهوات النفسانية العقل، لم يرتكب الخطيئة، فكأن العقل يفارقه في تلك الحالة .

الثالث أن يراد به الروح الانساني من حيث اتصافه بالايمان، فإنها من هذه الجهة روح الايمان، فاذا غلبها الهوى ولم يعمل بمقتضاها فكأنها فارقت .

الرابع أن يراد به قوة الايمان وكماله ونوره، فإن كمال الايمان باليقين واليقين بالله واليوم الآخر لا يجتمع مع ارتكاب الكبائر والذنوب الموبقة، فمفارقتها كناية عن ضعفه، فاذا ندم بعد انكسار الشهوة مما فعل، وتفكر في الآخرة وبقائها وشدّة عقوباتها، وخلوص لذاتها، يقوى يقينه فكأنه يعود إليه .

الخامس أن يراد به نفس الايمان، وتكون الاضافة للبيان فإن الايمان الحقيقي ينافي ارتكاب موبقات المعاصي، كما أشير إليه بقولهم عليهم السلام : « لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن » فإن آمن وأيقن بوجود النار وإبعاد الله تعالى على الزنا أشدّ العذاب فيها، كيف يجتريء على الزنا وأمثالها، إذ لو أوعده بعض الملوك على فعل من الأفعال ضرباً شديداً أو قتلاً بل ضرباً خفيفاً أو إهانة وعلم أن الملك سيطلع عليه لا يرتكب هذا الفعل، وكذا لو كان صبي من غلمان أهله أضعف من بعض خدمه - فكيف الأجانب - حاضراً لا يفعل الأمور القبيحة، فكيف يجتمع الايمان بأن الملك القادر القاهر الناهي الأمر مطّلع على السراير، ولا يخفى عليه الضمائر، مع ارتكاب الكبائر بحضرة، وهل هذا إلا من ضعف الايمان، ولذا قيل : الفاسق إما كافر أو مجنون .

السادس أن يقال : في الكافر ثلاثة أرواح هي موجودة في الحيوانات، وهي الروح الحيوانية، والقوة البدنية، والقوة الشهوانية، فانهم ضيعوا الروح

التي به يمتاز الانسان عن سائر الحيوان وجعلوها تابعة للشهوات النفسانية ، والقوى البهيمية ، فإمّا أن تفارقهم بالكلية كما قيل أولمّا صارت باطلة معطلة فكأنّها فارقتهم ولذا قال تعالى : «إنهم إلا كالأنعام بلهم أضلّ سبيلاً» (١) .

وفي المؤمنين أربعة أرواح ، فأنّه يتعلّق بهم روح يصيرون به أحياء بالحياة المعنوية الأبدية ، فهي مع الأرواح البدنية تصير أربعة ، وفي الأنبياء والأوصياء عليهم السلام روح خامس : هو روح القدس ، وهذا على بعض الوجوه قريب من الوجه الثالث .

والحاصل أنّ الانسان في بدو الأمر عند كونه نقطة جماد ، ولها صورة جمادية ثمّ يترقى إلى درجة النباتات ، فتتعلّق به نفس نباتية ، ثمّ يترقى إلى أن تتعلّق به نفس حيوانية هي مبدء للحسّ والحركة ، ثمّ يترقى إلى أن تتعلّق به روح آخر هو مبدء الايمان ، ومنشأ سائر الكمالات ، ثمّ يترقى إلى أن يتعلّق به روح القدس فيحيط بجميع العوالم ، ويصير محلاًّ للالهامات الربانية ، والافاضات السبحانية . وقال بعضهم بناء على القول بالحركة في الجوهر : أنّ الصورة النوعية الجمادية المنوية تترقى و تتحرّك إلى أن تصير نفساً نباتية ثمّ تترقى إلى أن تصير نفساً حيوانية ، وروحاً حيوانياً ثمّ تترقى إلى أن تصير نفساً مجرّداً على زعمه مدرّكة للكلّيات ، ثمّ تترقى إلى أن تصير نفساً قدسيّاً ، و روح القدس و على زعمه يتحد بالعقل .

هذا ما حضرني ممّا يمكن أن يقال في حلّ هذه الأخبار ، باختلاف مسالك العلماء ، ومذاهبهم في تلك الأمور ، والأوّل أظهر على قواعد متكلّمي الامامية وظواهر الأخبار ، والله المطلع على غوامض الأسرار ، وحججه صلوات الله عليهم ما تعاقب الليل والنهار .

وأقول : البارز في قوله ﷺ : « على بطنها » راجع إلى المرأة المزنيّة بها في الزنا ، ذكره على سبيل المثال .

٣-٥: عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن الحكم عن سيف بن عميرة ، عن أبان بن تغلب ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ما من مؤمن إلا و لقلبه أذنان في جوفه : أذن ينفث فيها الوسواس الخناس ، و أذن ينفث فيها الملك ، فيؤيد الله المؤمن بالملك ، و ذلك قوله : « و أيدهم بروح منه » (١) .

بيان : « في جوفه » تأكيد لثلاث يتوهم أن المراد بهما الأذنان اللتان في الرأس ، لأن لهما أيضاً طريقاً إلى القلب ، و قال البيضاوي : « من شر الوسواس أي الوسوسة كالزلزال بمعنى الزلزلة ، و أما المصدر فبالكسر كالزلزال ، والمراد به الوسوس سمي به مبالغة «الخناس» الذي عادته أن يخنس أي يتأخر إذا ذكر الانسان ربّه « الذي يوسوس في صدور الناس » إذا غفلوا عن ذكر ربهم ، و ذلك كالقوة الوهميّة ، فانها تساعد العقل في المقدّمات ، فاذا آل الأمر إلى النتيجة خنست و أخذت توسوسه و تشككه « من الجنة والناس » بيان للوسواس أو للذي أو متعلّق بوسوس أي يوسوس في صدورهم من جهة الجنة والناس ، و قيل : بيان للناس ، على أن المراد به ما يعمّ القبيلين ، وفيه تعسف ، إلا أن يراد به الناسي كقوله : « يوم يدع الدّاع » (٢) فانّ نسيان حقّ الله يعمّ الثقلين (٣) .

وقال الطبرسي قدّس سرّه : فيه أقوال : أحدها أن معناه من شرّ الوسوسة الواقعة من الجنة ، والوسواس حديث النفس بما هو كالصوت الخفي ، و أصله الصوت الخفي ، والوسوسة كالمهمة ، ومنه قولهم : فلان موسوس إذا غلب عليه ما يعتريه من الميرّة ، يقال : وسوس يوسوس وسواساً و وسوسة وتوسوس ، والخنوس الاختفاء بعد الظهور خنس يخنس .

و ثانيها أن معناه من شرّ ذي الوسواس ، و هو الشيطان كما جاء في الأثر أنّه يوسوس فاذا ذكر ربّه خنس ، ثمّ وصفه الله تعالى بقوله : « الذي يوسوس في

(١) الكافي ج ٢ ص ٢٦٧ ، والاية في المجادلة ٢٢

(٢) القمر : ٦ .

(٣) انتهى كلام البيضاوي .

صدور الناس « أي بالكلام الخفي » الذي يصل مفهومه إلى قلوبهم من غير سماع ، ثم ذكر أنه « من الجنة » وهو الشياطين « والناس » عطف على الوسواس .

و ثالثها أن معناه من شر ذي الوسواس الخناس ثم فسره بقوله : « من الجنة والناس » فوسواس الجنة هو وسواس الشيطان ، و في وسواس الانس وجهان : أحدهما أنه وسوسة الانسان من نفسه ، والثاني إغواء من ينويه من الناس ، و يدل عليه « شياطين الانس والجن » (١) فشياطين الجن يوسوس ، وشيطان الانس يأتي علانية و يرى أنه ينصح و قصده الشر .

قال مجاهد : الخناس الشيطان إذا ذكر الله سبحانه خنس وانقبض ، و إذا لم يذكر الله انبسط على القلب ، و يؤيده ما روي عن النبي ﷺ أن الشيطان واضع خطمه على قلب ابن آدم ، فاذا ذكر الله سبحانه خنس و إن نسي التقم قلبه ، فذلك الوسواس الخناس ، و قيل : الخناس معناه الكثير الاختفاء بعد الظهور ، و هو المستتر المختفي عن أعين الناس ، لأنه يوسوس من حيث لا يرى بالعين ، و قيل : إن المعنى يلقي الشغل في قلوبهم بوسواسه ، والمراد أن له رفقا ، به يوصل الوسواس إلى الصدر و هو أغرب من خلوصه بنفسه إلى الصدر .

و روى العياشي عن الصادق عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : ما من مؤمن إلا و لقلبه في صدره أذنان : أذن ينفث فيها الملك ، و أذن ينفث فيها الوسواس الخناس ، فيؤيد الله المؤمن بالملك ، وهو قوله سبحانه : « و يؤيدهم بروح منه » (٢) . و قال رحمه الله في قوله تعالى : « أولئك كتب في قلوبهم الايمان » أي ثبت في قلوبهم الايمان بما فعل بهم من الألفاظ ، فصار كالمكتوب ، و قيل : كتب في قلوبهم علامة الايمان ، و معنى ذلك أنها سمة لمن شاهدتهم من الملائكة على أنهم مؤمنون « و يؤيدهم بروح منه » أي قواهم بنور الايمان ، و يدل عليه قوله : « وكذلك أوحينا إليك روحاً من أمرنا ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان » (٣)

(١) الانعام : ١١٢ .

(٢) انتهى كلام الطبرسي .

(٣) الشورى : ٥٢ .

و قيل : معناه قواهم بنور الحجج والبرهان حتى اهتدوا للحق وعملوا به ، وقيل : قواهم بالقرآن الذي هو حياة القلوب من الجهل ، وقيل : أيّدهم بجبرئيل في كثير من المواطن ينصرهم ويدفع عنهم (١) .

و قال البيضاوي : « بروح منه » أي من عند الله ، و هو نور القلب أو القرآن أو النصر على العدو ، وقيل : الضمير للإيمان فأنه سبب لحياة القلب انتهى (٢) و روي عن طريق العامة أن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم (٣) .

قال الأزهري : معناه أنه لا يفارق ابن آدم مادام حياً كما لا يفارقه دمه وقال : هذا على طريق ضرب المثل ، وجمهورهم حملوه على ظاهره ، وقالوا : إن الشيطان جعل له هذا القدر من التطرق إلى باطن الأدمي بلطافة هيئته فيجري في العروق التي هي مجاري الدم إلى أن يصل إلى قلبه ، فيوسوسه على حسب ضعف إيمان العبد وقلة ذكره وكثرة غفلته ، ويبعد عنه ويقل تسلطه وسلوكه إلى باطنه بمقدار قوته ويقظته ودوام ذكره وإخلاص توحيده .

و نقل عن ابن عباس أنه تعالى جعله بحيث يجري من بني آدم مجرى الدم و صدور بني آدم مسكن له كما قال : « من شر الوسواس الخ والجنة الشياطين وكما قال النبي ﷺ : إن الشيطان ليحتم على قلب بني آدم له خراطوم كخرطوم الكلب إذا ذكر العبد [أ] لله عز وجل خنس أي رجع على عقبه ، وإذا غفل عن ذكر الله وسوس (٤) فاشتق له اسمان من فعليه : الوسواس من وسوسته عند غفلة العبد والخناس من خنوسه عند ذكر العبد .

قيل : والناس عطف على الجنة ، والانس لا يصل في وسوسته بذاته إلى باطن

(١) مجمع البيان ج ١٠ ص ٢٥٥ .

(٢) انوار التنزيل ص ٢٢٦ .

(٣) مجمع البيان ج ٣ ص ٢٠٩ في قوله تعالى وانه يراكم هو وقبيله الاعراف : ٢٧ .

(٤) أخرجه السيوطي في الدر المنثور عن مجاميع حديثية .

الأدمي" فكذا الجنة في وسوسته، وأُجيب بأنّ الانس ليس له ما للجنّ من اللطافة
فعدم وصول الانس إلى الجوف لا يستلزم عدم وصول الجنّ إليه .

ثمّ إنّ الله تعالى بلفظه جعل للانسان حفظة من الملائكة ، و أعطاهم قوى -
الالهام والالمام بهم في بواطن الانسان ، في مقابلة لمّة الشيطان كما روي أنّ
للملك لمّة باين آدم ، وللشيطان لمّة : لمّة الملك إيعاد بالخير ، وتصديق بالحقّ
فمن وجد ذلك فليحمد الله ، ولمّة الشيطان إيعاد بالشرّ وتكذيب بالحقّ ، فمن
وجد من ذلك شيئاً فليستعد بالله من الشيطان .

وفي النهاية في حديث ابن مسعود : لابن آدم لمّتان لمّة من الملك ولمّة من
الشيطان: اللّمة الهمّة والخطرة تقع في القلب أراد إمام الملك أو الشيطان به ، والقرب
منه فما كان من خطرات الخير فهو من الملك ، وما كان من خطرات الشرّ فهو
من الشيطان .

٤ - ل : الخليل بن أحمد، عن محمد بن إبراهيم الديلمي ، عن أبي عبد الله عليه السلام
عن سفيان، عن مجاهد، عن الشعبي ، عن النعمان بن بشير قال : قال رسول الله ﷺ
في الانسان مضغة إذا هي سلمت وصحّت سلم بها سائر الجسد ، فإذا سقمت سقم لها
سائر الجسد وفسد وهي القلب (١) .

٥ - شى : في حديث إسحاق بن عمّار في قول الله «خذوا ما آتيناكم بقوة» (٢)
أقوّه في الأبدان أم قوّه في القلوب ؟ قال : فيهما جميعاً (٣) .

٦ - ل : الخليل ، عن أبي العباس السراج ، عن قتيبة ، عن رشيد بن
سعد البصري ، عن شراحيل بن يزيد ، عن عبد الله بن عمر وأبي هريرة ، عن النبي
صلّى الله عليه وآله قال : إذا طاب قلب المرء طاب جسده ، وإذا خبث القلب

(١) الخصال ج ١ ص ١٨ .

(٢) الاعراف : ١٧١ .

(٣) تفسير البياض ج ٢ ص ٢٧ .

خَبَثُ الْجَسَدِ (١) .

٧- لى : عن الصادق عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : شرّ العمى عمى القلب (٢) .

٨- ما : فيما أوصى به أمير المؤمنين (عليه السلام) ابنه : يا بنى "إنّ من البلاء الفاقة و أشدّ من ذلك مرض البدن ، و أشدّ من ذلك مرض القلب ، و إنّ من النعم سعة المال ، وأفضل من ذلك صحّة البدن ، وأفضل من ذلك تقوى القلوب (٣) .

٩- مع : أبي ، عن سعد ، عن ابن عيسى ، عن ابن محبوب ، عن الثمالى عن أبي جعفر (عليه السلام) قال : القلوب ثلاثة : قلب منكوس لا يعثر (٤) على شيء من الخير و هو قلب الكافر ، و قلب فيه نكتة سوداء فالخير والشرّ فيه يعتلجان ، فما كان منه أقوى غلب عليه ، و قلب مفتوح فيه مصباح يزهر فلا يطفأ نوره إلى يوم القيامة وهو قلب المؤمن (٥) .

١٠- مع : العطار عن أبيه ، عن ابن أبان ، عن ابن أورمة ، عن محمد بن خالد ، عن هارون ، عن المفضل ، عن سعد الخفاف ، عن أبي جعفر (عليه السلام) ، قال : القلوب أربعة : قلب فيه نفاق وإيمان ، و قلب منكوس ، و قلب مطبوع ، و قلب أزهر أنور ، قلت : ما الأزهر ، قال فيه كهيئة السراج ، فأما المطبوع فقلب المنافق ، و أما الأزهر فقلب المؤمن إنّ أعطاه الله عزّ وجلّ شكر ، و إنّ ابتلاه صبر ، و أمّا المنكوس فقلب المشرك ، ثمّ قرأ هذه الآية « أفمن يمشي مكباً على وجهه أهدى أمنّ يمشي سوياً على صراط مستقيم » (٦) و أمّا القلب الذى فيه

(١) الخصال ج ١ ص ١٨ .

(٢) أمالى الصدوق ص ٢٩٢ .

(٣) أمالى الطوسى ج ١ ص ١٤٦ .

(٤) فى المصدر ، لا يى ، والعمور : الاطلاع ، والوعى : الحفظ والاحتواء .

(٥) معانى الاخبار ٣٩٥ .

(٦) الملك : ٢٣ .

إيمان و نفاق ، فهم قوم كانوا بالطائف فان أدرك أحدهم أجله على نفاقه هلك ، وإن أدرك على إيمانه نجا (١) .

١١- ل : ابن المتوكل ، عن السعد آبادي ، عن البرقي ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن جعفر بن محمد ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله ﷺ : من علامات الشقاء جمود العين وقسوة القلب ، وشدة الحرص في طلب الرزق ، والاصرار على الذنب (٢) .

١٢- ل : في وصية النبي ﷺ إلى علي عليه السلام : يا علي أربع خصال من الشقاء : جمود العين ، وقسوة القلب ، وبعد الأمل ، وحب البقاء (٣) .

١٣- ع : محمد بن موسى البرقي ، عن علي بن محمد ماجيلويه ، عن البرقي عن أبيه ، عن محمد بن سنان رفعه إلى أمير المؤمنين عليه السلام أنه قال : أعجب ما في الإنسان قلبه وله مواد من الحكمة ، وأضداد من خلافتها ، فان سنح له الرجاء أذله الطمع وإن هاج به الطمع أهلكه الحرص وإن ملكه اليأس قتله الأسف ، وإن عرض له الغضب اشتد به الغيظ ، وإن سعد بالرضا نسي التحفظ ، وإن ناله الخوف شغله الحذر ، وإن اتسع له الأمن استلبته الغرة (٤) وإن جدت له النعمة أخذته العزة ، وإن أصابته مصيبة فضحه الجزع ، وإن استفاد مالا أطغاه الغنى وإن عضت فاقة شغله البلاء ، وإن جهده الجوع قعد به الضعف ، وإن أفرط في الشبع كظنت البطنة ، فكل تقصير به مضر ، وكل إفراط به مفسد (٥) .

شا : مرسل مثله (٦) .

١٤- ع : بهذا الاسناد ، عن محمد بن سنان ، عن بعض أصحابه ، عن أبي عبد الله عليه السلام

(١) معاني الاخبار ٣٩٥ .

(٢) الخصال ج ١ ص ١١٥ .

(٣) الخصال ج ١ ص ١١٥ و ١١٦ .

(٤) استلبه : اختلسه ، والغرة : الغفلة .

(٥) علل الشرايع ج ١ ص ١٠٣ . وسبأتي مثله عن النهج .

(٦) الارشاد ص ١٤٢ و ١٤٣ .

قال : سمعته يقول لرجل : اعلم يا فلان إن منزلة القلب من الجسد بمنزلة الامام من الناس . الواجب الطاعة عليهم ، ألا ترى أن جميع جوارح الجسد شرط للقلب وتراجمة له مؤدية عنه : الأذنان والعينان والأنف والفم واليدان والرجلان والفرج فإن القلب إذا هم بالنظر فتح الرجل عينيه ، وإذا هم بالاستماع حررك أذنيه وفتح مسامعه فسمع ، وإذا هم القلب بالشم استنشق بأنفه فأدنى تلك الرائحة إلى القلب ، وإذا هم بالنطق تكلم باللسان ، وإذا هم بالحركة سعت الرجلان ، وإذا هم بالشهوة تحرك الذكر ، فهذه كلها مودية عن القلب بالتحريك ، وكذلك ينبغي للامام أن يطاع للأمر منه (١) .

أقول : قد مضى (٢) في باب الأغضاء عن عيوب الناس ، عن الباقر عليه السلام أنه قال : إن القلوب بين أصبعين من أصابع الله ، يقلبها كيف يشاء ساعة كذا ، وساعة كذا .
١٥- ل : عن الصادق عليه السلام ، عن حكيم أنه قال : قلب الكافر أقسى من الحجر (٣) .

١٦- ل (٤) : أبي ، عن سعد ، عن الأصهباني ، عن المنقري ، عن سفيان ابن عيينة ، عن الزهري ، عن علي بن الحسين عليه السلام في حديث طويل يقول فيه : ألا إن للعبد أربع أعين : عينان يبصر بهما أمر دينه ودينه ، وعينان يبصر بهما أمر آخرته ، فإذا أراد الله بعدد خيراً فتح له العينين اللتين في قلبه ، فأبصر بهما الغيب وأمر آخرته ، وإذا أراد به غير ذلك ترك القلب بما فيه .

١٧- ب : ابن سعد ، عن الأزدي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن للقلب أذنين : روح الايمان يساره بالخير ، والشيطان يساره بالشر فأيتهما ظهر على صاحبه غلبه (٥) .

(١) علل الشرائع ج ١ ص ١٠٣ .

(٢) بل سياتى في ج ٧٥ ص ٤٨ من أجزاء المجلد السادس عشر كتاب العشرة تحت

الرقم ٩ من باب الأغضاء عن عيوب الناس .

(٣) الخصال ج ٢ ص ٥ ، وتراه في المعاني ١٧٧ ، الامالى : ١٤٦ .

(٤) الخصال ج ١ ص ١١٤ وفي النسخة زيادة رمز ين وهو سهو .

(٥) قرب الاسناد ٢٤ .

- ١٨- فس : سعيد بن محمد ، عن بكر بن سهل ، عن عبد الغني بن سعيد الثقفي
عن موسى بن عبد الرحمن ، عن مقاتل بن سليمان ، عن الضحّاك بن مزاحم ، عن
ابن عباس في قوله : « من شرّ الوساوس الخناس » يريد الشيطان على قلب ابن آدم
له خرطوم مثل خرطوم الخنزير يوسوس ابن آدم إذا أقبل على الدنيا وما لا يحبّه
الله ، فاذا ذكر الله عزّ وجلّ خنس يريد رجوع (١) .
- ١٩- فس : « إلاّ من أتى الله بقلب سليم » قال : القلب السليم الذي يلتقي الله
و ليس فيه أحد سواء (٢) .
- ٢٠- ن ، لى : ابن إدريس ، عن أبيه ، عن سهل ، عن الحسن بن عليّ بن
النعمان ، عن ابن أسباط ، عن ابن الجهم قال : قلت للرضا عليه السلام : جعلت فداك
أشتهي أن أعلم كيف أنا عندك ؟ فقال : انظر كيف أنا عندك (٣) .
- ٢١- ب : ابن سعد ، عن الأزدى ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال
أمير المؤمنين عليه السلام : إن الشكّ والمعصية في النار ، ليسا منّا ولا إلينا ، وإنّ
قلوب المؤمنين مطوية بالايمن طيّاً ، فاذا أراد الله إنارة ما فيها فتحتها بالوحي
فزرع فيها الحكمة زارعها وحاصدها (٤) .
- ٢٢- لى : ما جيلويه ، عن عمّه ، عن البرقيّ ، عن أبيه ، عن ابن المغيرة
ومحمد بن سنان معاً ، عن طلحة بن زيد ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كان أبي عليه السلام
يقول : ما شيء أفسد للقلب من الخطيئة ، إنّ القلب ليوافق الخطيئة فما تزال به
حتى تغلب عليه فيصير أسفله أعلاه وأعلاه أسفله (٥) .
- ما : الغضائريّ ، عن الصدوق مثله (٦) .

(١) تفسير القمى ذيل سورة الناس ص ٧٤٤ .

(٢) تفسير القمى ص ٤٧٣ .

(٣) عيون الاخبار ج ١ ص ١٤٥ ، أمالي الصدوق ١٤٥ .

(٤) قرب الاسناد ص ٢٥ .

(٥) أمالي الصدوق ٢٣٩ .

(٦) أمالي الطوسي ج ٢ ص ٥٣ .

٢٣- ع : أبي ، عن محمد العطار ، عن المقرئ الخراساني ، عن علي بن جعفر ، عن أخيه ، عن أبيه عليه السلام قال : أوحى الله عز وجل إلى موسى عليه السلام يا موسى لا تفرح بكثرة المال ، ولا تدع ذكرى علي كل حال ، فإن كثرة المال تنسي الذنوب وإن ترك ذكرى يقسي القلوب (١) .

٢٤- ع : القطان ، عن أحمد الهمداني ، عن علي بن الحسن بن فضال عن أبيه ، عن مروان بن مسلم ، عن الثمالي ، عن ابن طريف ، عن ابن نباتة قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : ما جفت الدموع إلا لقسوة القلوب ، وما قست القلوب إلا لكثرة الذنوب (٢) .

٢٥- مص : قال الصادق عليه السلام : إعراب القلوب على أربعة أنواع : رفع وفتح وخفض ووقف ، فرفع القلب في ذكر الله ، وفتح القلب في الرضا عن الله ، وخفض القلب في الاشتغال بغير الله ، ووقف القلب في الغفلة عن الله ، ألا ترى أن العبد إذا ذكر الله بالتعظيم خالصاً ارتفع كل حجاب كان بينه وبين الله من قبل ذلك ، وإذا انقاد القلب لمورد قضاء الله بشرط الرضا عنه كيف يفتح القلب بالسرور والروح والراحة ، وإذا اشتغل قلبه بشيء من أسباب الدنيا كيف تجده إذا ذكر الله بعد ذلك وآياته منخفضاً [مظلماً] كببت خراب خاوي ، وليس فيه العمارة ولا مونس ، وإذا غفل عن ذكر الله كيف تراه بعد ذلك موقوفاً محجوباً قد قسي وأظلم منذ فارق نور التعظيم .

فعلمة الرفع ثلاثة أشياء : وجود الموافقة ، وفقد المخالفة ، ودوام الشوق وعلامة الفتح ثلاثة أشياء : التوكل والصدق واليقين ، وعلامة الخفض ثلاثة أشياء العجب والرياء والحرص ، وعلامة الوقف ثلاثة أشياء زوال حلالة الطاعة ، وعدم مرادة المعصية ، والتباس العلم بالحلال بالحرام (٣) .

(٢٥) علل الشرائع ج ١ ص ٧٧ . ط النجف المحروية ص ٨١ .

(٣) مصباح الشريعة ص ٣ .

٢٦- ضا : روي أن الله في عباده آنية وهو القلب ، فأحبها إليه أصفها وأصلبها وأرقها : أصلبها في دين الله ، وأصفها من الذنوب ، وأرقها على الاخوان .

٢٧- شى : عن هارون بن خارجة ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قلت له : إنني أفرح من غير فرح أراه في نفسي ، ولا في مالي ولا في صديقي ، وأحزن من غير حزن أراه في نفسي ولا في مالي ولا في صديقي ؟ قال : نعم إن الشيطان يلمُّ بالقلب فيقول : لو كان لك عند الله خير ما أدال عليك عدوك ، ولا جعل بك إليه حاجة ، هل تنتظر إلا مثل الذي انتظر الذين من قبلك ؟ فهل قالوا شيئاً ، فذاك الذي يحزن من غير حزن ، وأما الفرح فإن الملك يلمُّ بالقلب فيقول : إن كان الله أدال عليك عدوك ، وجعل بك إليه حاجة ، فأنما هي أيام قلائل أبشر بمغفرة من الله وفضل وهو قول الله : « الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء والله يعدكم مغفرة منه وفضلاً » (١) .

٢٨- شى : عن سلام قال : كنت عند أبي جعفر عليه السلام فدخل عليه حمران بن أعين فسأله عن أشياء ، فلمّا همّ حمران بالقيام قال لأبي جعفر عليه السلام : أخبرك أطل الله بفاك وأمتعنا بك أننا نأتيك فما نخرج من عندك حتى يرقّ قلوبنا وتسلو أنفسنا عن الدنيا ، ويهون علينا ما في أيدي الناس من هذه الأموال ثم نخرج من عندك فإذا صرنا مع الناس والتجار أحببنا الدنيا ؟ قال : فقال أبو جعفر عليه السلام : إنما هي القلوب مرّة يصعب عليها الأمر و مرّة يسهل .

ثم قال أبو جعفر عليه السلام : أما إن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله قالوا : يا رسول الله نخاف علينا النفاق ، قال : فقال لهم : ولم تخافون ذلك ؟ قالوا : إنا إذا كنّا عندك فذكرتنا ، روعنا ووجلنا ونسينا الدنيا وزهدنا فيها حتى كأننا نعين الآخرة والجنة والنار ، ونحن عندك ، وإذا دخلنا هذه البيوت وشممنا الأولاد ورأينا العيال والأهل والمال يكاد أن نحوّل عن الحال التي كنّا عليها عندك ، وحتى كأننا لم نكون على شيء ؟ أفنخاف علينا أن يكون هذا النفاق ؟ فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وآله : كلا هذا

من خطوات الشيطان ليرغبكم في الدنيا ، والله لو أنكم تدومون على الحال التي تكونون عليها وأنتم عندي في الحال التي وصفتم أنفسكم بها لصاغتكم الملائكة ومشيتم على الماء ، و لولا أنكم تذنبن فتستغفرون الله لخلق الله خلقاً لكي يذنبوا ثم يستغفروا ، فيغفر لهم إن المؤمن مفتن تواب أما تسمع لقوله : إن الله يحب التوابين (١) واستغفروا ربكم ثم توبوا إليه (٢)

٢٩- شى : عن أبي جميلة ، عن عبدالله بن جعفر ، عن أخيه قال : إن للقلب تلجلجاً في الخوف يطلب الحق فاذا أصابه اطمأن به وقرأ « ومن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقاً حرجاً كأنما يصعد في السماء (٣) .

[٣٠- شى :] : عن سليمان بن خالد قال : قد سمعت أبا عبدالله عليه السلام أن الله إذا أراد بعبد خيراً نكت في قلبه نكتة بيضاء ، وفتح مسامع قلبه ، و وكل به ملكاً يسدده ، و إذا أراد بعبد سوءاً نكت في قلبه نكتة سوداء و شد عليه مسامع قلبه ، و وكل به شيطاناً يضله ثم تلا هذه الآية « فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره » الآية .

ورواه سليمان بن خالد عنه : « نكتة من نور » و لم يقل بيضاء (٤) .

[٣١- شى] : عن أبي بصير ، عن خيثمة قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول : إن القلب ينقلب من لدن موضعه إلى حنجرته ما لم يصب الحق فاذا أصاب الحق قر ثم ضم أصابعه ثم قرأ هذه الآية « فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقاً حرجاً » قال : وقال أبو عبدالله عليه السلام لموسى ابن أشيم : أتدري ما الحرج ؟ قال : قلت : لا ، فقال بيده وضم أصابعه كالشيء

(١٠) البقرة : ٢٢٢ .

(٢) هود : ٩٠ تفسير المياشى ج ١ ص ١٠٩ . ونرى مثله في الكافي ج ٢ ص ٢٢٣

(٣) تفسير المياشى ج ١ ص ٣٧٦ ، والآية في الانعام : ١٢٥ .

(٤) المصدر ج ١ ص ٣٧٦ و ٣٧٧ .

المصمت لا يدخل فيه شيء و لا يخرج منه شيء (١) .

٣٢- شى : عن حمزة بن الطيار، عن أبي عبدالله عليه السلام في قول الله : « يحول بين المرء و قلبه » قال: هو أن يشتبهى الشيء بسمعه و بصره و لسانه و يده أما إن هو غشى شيئاً بما يشتبهى فانه لا يأتيه إلا و قلبه منكراً لا يقبل الذي يأتي، يعرف أن الحق ليس فيه، وفي خبر هشام عنه عليه السلام قال : يحول بينه وبين أن يعلم أن الباطل حق (٢) .

٣٣- شى : عن حمزة بن الطيار عن أبي عبدالله عليه السلام « واعلموا أن الله يحول بين المرء و قلبه » قال : هو أن يشتبهى الشيء بسمعه و بصره و لسانه و يده أما إنه لا يغشى شيئاً منها و إن كان يشتبهى فانه لا يأتيه إلا و قلبه منكراً لا يقبل الذي يأتي، يعرف أن الحق ليس فيه (٣) .

٣٤- شى : عن جابر، عن أبي جعفر عليه السلام قال : هذا الشيء يشتبهى الرجل بقلبه و سمعه و بصره ، لا يتوق نفسه إلى غير ذلك ، فقد حيل بينه و بين قلبه ، إلا ذلك الشيء (٤) .

و في خبر يونس بن عمار ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : يستيقن القلب أن الحق باطل أبداً ، و لا يستيقن أن الباطل حق أبداً (٥) .

٣٥- شى : عن عمرو بن أبي المقدام ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إنما شيعتنا أصحاب الأربعة الأعين: عين في الرأس ، وعين في القلب ، ألا والخلايق كلهم كذلك ، ألا وإن الله فتح أبصاركم و أعمى أبصارهم .

٣٦- جا : أبو غالب الزراري ، عن الحميري ، عن ابن عيسى ، عن الأزهري عن محمد بن سنان ، عن صالح بن يزيد ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : تبصروا قلوبكم فإن أنقأها من حركة الواحش لسخط شيء من صنع الله فإذا وجدتموها كذلك فاسئلوه ما شئتم (٦) .

(١) تفسير العياشى ج ١ ص ٣٧٧ .

(٢-٣) تفسير العياشى ج ٢ ص ٥٢ .

(٤) المصدر ج ٢ ص ٥٣ .

(٥) أمالى المفيد : ٢٢ ، ولغز الحديث مصحف فى كل النسخ لم تتمكن من أصلحه .

٣٧- غو: روى أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ: ناجى داود ربه فقال: إلهي لكل ملك خزانة فأين خزانتي؟ قال جلّ جلاله: لي خزانة أعظم من العرش، وأوسع من الكرسي، وأطيب من الجنة، وأزین من الملكوت: أرضها المعرفة، وسمائها الايمان، وشمسها الشوق، وقمرها المحبة، ونجومها الخواطر، وسحابها العقل، ومطرها الرحمة، وأثمارها الطاعة، وثمرها الحكمة، ولها أربعة أبواب: العلم، والحلم، والصبر، والرضا، ألا وهي القلب.

٣٨- ٥: علي بن إبراهيم، عن صالح بن السندي، عن جعفر بن بشير، عن صباح الحذاء، عن أبي أسامة قال: زاملت أبا عبد الله عليه السلام قال: فقال لي: اقرأ فافتتحت سورة من القرآن فقرأتها فرق وبكى، ثم قال: يا أبا أسامة ارعوا قلوبكم بذكر الله عز وجل واحذروا النكت فإنه يأتي على القلب تارة أو ساعات - الشك من صباح - ليس فيه إيمان ولا كفر، شبه الخرقه البالية، أو العظم النخر يا أبا أسامة أليس ربما تفقدت قلبك فلا تذكره خيراً ولا شراً، ولا تدري أين هو؟ قال: قلت له: بلى إنه ليصيبني وأراه يصيب الناس، قال: أجل ليس يعرى منه أحد قال: فإذا كان ذلك فاذكروا الله عز وجل، واحذروا النكت، فإنه إذا أراد بعبد خيراً نكت إيماناً، وإذا أراد به غير ذلك نكت غير ذلك، قال: قلت: ما غير ذلك؟ جعلت فداك ما هو؟ قال: إذا أراد كفواً نكت كفواً (١).

٣٩- اسرار الصلاة: عن النبي ﷺ قال: قلب المؤمن أجرد، فيه سراج يزهر، وقلب الكافر أسود منكوس.

وعن سفيان بن عيينة قال: سألت [الصادق] عن قول الله عز وجل «إلا من أتى الله بقلب سليم» قال: السليم الذي يلتقى ربه، وليس فيه أحد سواه، وقال: وكل قلب فيه شك أو شرك فهو ساقط، وإنما أرادوا الزهد في الدنيا لتفرغ قلوبهم للأخرة. وقال النبي ﷺ: لولا أن الشياطين يحومون على قلوب بني آدم لنظروا إلى الملكوت.

٤٠- نوادر الراوندى : باسناده ، عن موسى بن جعفر ، عن آبائه عليهم السلام

قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : القلوب أربعة : قلب فيه إيمان وليس فيه قرآن ، وقلب فيه إيمان وقرآن ، وقلب فيه قرآن وليس فيه إيمان ، وقلب لا إيمان فيه ولا قرآن فأما الأول كالتمر طيب طعمها ولا طيب لها ، والثاني كجراب المسك طيب إن فتح وطيّب إن وعاء ، والثالث كالأس طيب ريحها وخبيث طعمها ، والرابع كالحنظل خبيث ريحها وطعمها (١) .

وبهذا الاسناد قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : إن الله آتية في الأرض فأحبها إلى الله ماصفا منها ورقّ وصلب ، وهي القلوب فأما مارق منها فالرقّة على الإخوان وأما ماصلب منها فقول [الرجل في الحق ، لا يخاف في الله لومة لائم ، وأما ماصفا ماصفت من الذنوب] (٢) .

القصد إلى الله تعالى بالقلوب أبلغ من إتيان الجوارح بالأعمال .

وقال الحسن بن علي العسكري عليه السلام : إذا نشطت القلوب فأودعوها وإذا نفرت فودّعوها .

٤١- نهج : قال أمير المؤمنين عليه السلام : لقد علّق بنياط هذا الانسان بضعة وهي أعجب ما فيه ، وذلك القلب ، وله مواد من الحكمة ، وأضداد من خلافها ، فان سنح له الرجا أذله الطمع وإن أسعده الرضا نسي التحفّظ ، وإن غاله الخوف شغله الحذر ، وإن اتسع له الأمن [استلبته الغرّة] ، وإن جدّت له النعمة أخذته العزّة (٣) وإن أصابته مصيبة فضحه الجزع ، وإن أفاد مالا أطغاه الغنى ، وإن

(١) نوادر الراوندى ٢ .

(٢) ما بين العلامتين أضفناه من المصدر ص ٧ ، وقد مر مرسلا عن كتاب التكليف لابن أبي العزاقر الشلمغاني المعروف بفتحه الرضا عليه السلام تحت الرقم ٢٦ وأما قوله والقصد الى الله ، الخ فقد تفحصنا نوادر الراوندى فلم نجده ، ولم نعرف أنه من أى مصدر نقل كما لا يدري مقدار السقط الذى وقع من البين .

(٣) ما بين العلامتين ساقط عن النسخة ، صححناه بالعرض على المصدر .

عضته الفاقة شغله البلاء ، وإن جهده الجوع قعده الضعف ، وإن أفرط به الشبع كظته البطنة ، فكل تقصير به مضر ، وكل إفراط له مفسد (١) .
وقال عليه السلام : إن للقلوب شهوة وإقبالاً وإدباراً فأتوها من قبل شهوتها وإقبالها ، فإن القلب إذا أكره عمى (٢) .
وقال عليه السلام : إن القلوب تمل كما تمل الأبدان ، فابتغوا لها طرائف الحكمة (٣) .

وقال عليه السلام : ألا وإن من البلاء الفاقة ، وأشد من الفاقة مرض البدن ، وأشد من مرض البدن مرض القلب ، ألا وإن من النعم سعة المال ، وأفضل من سعة المال صحة البدن ، وأفضل من صحة البدن تقوى القلوب (٤) .

٤٣- عدة الداعي : روي عن النبي صلى الله عليه وسلم : على كل قلب جائم من الشيطان فإذا ذكر اسم الله خُس وذاب ، وإذا ترك ذكر الله التقمه الشيطان فجذبه وأغواه واستزله وأطفاه .

(١) نهج البلاغة تحت الرقم ١٠٨ من الحكم .

(٢) نهج البلاغة الرقم ١٩٣ من الحكم .

(٣) المصدر الرقم ٩١ من الحكم .

(٤) المصدر الرقم ٣٨٨ من الحكم .

٤٥

(باب)

﴿مراتب النفس ، و عدم الاعتماد عليها ، و ما زينتها و زين لها ﴾

﴿و معنى الجهاد الاكبر، و محاسبة النفس و مجاهدتها ﴾

﴿و انتهى عن ترك الملاذ و المطاعم ﴾

الايات : البقرة : زين للذين كفروا الحياة الدنيا (١) .

آل عمران : زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين والقناطير المقنطرة من الذهب والفضة والخيل المسومة والانعام والحرث ذلك متاع الحياة الدنيا والله عنده حسن المطاب (٢) .

الانعام : كذلك زين للكافرين ما كانوا يعملون (٣) .

التوبة : زين لهم سوء أعمالهم (٤) .

يونس : كذلك زين للمسرفين ما كانوا يعملون (٥) .

يوسف : و ما أبرئ نفسي إن النفس لأمارة بالسوء إلا ما رحم ربي إن ربي غفور رحيم (٦) .

الرعد : بل زين للذين كفروا مكرهم و صدّوا عن السبيل و من يضلل الله فما له من هادٍ (٧) .

(١) البقرة : ٢١٢ .

(٢) آل عمران : ١٤ .

(٣) الانعام : ١٢٢ .

(٤) برآءة : ٣٨ .

(٥) يونس : ١٢ .

(٦) يوسف : ٥٣ .

(٧) الرعد : ٣٥ .

ابراهيم : و قال الشيطان لما قضي الامر ان الله وعدكم وعد الحق و وعدتكم فأخلفنكم و ما كان لي عليكم من سلطان إلا أن دعوتكم فاستجبتم لي فلا تلوموني و لوموا أنفسكم ما أنا بمصرخكم و ما أنتم بمصرخي إني كفرت بما أشركتمون من قبل (١) .

طه : و كذلك سوئت لي نفسي (٢) .

الحج : و جاهدوا في الله حق جهاده هو اجنباكم (٣) .

المنكحوت : و من جاهد فانما يجاهد لنفسه إن الله لغني عن العالمين و قال تعالى : و الذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا و إن الله لمع المحسنين (٤) .

فاطر : أفمن زين له سوء عمله فرآه حسنا (٥) .

المؤمن : و كذلك زين لفرعون سوء عمله و صدّ عن السبيل و ما كيد فرعون إلا في تباب (٦) .

محمد : أفمن كان على بينة من ربه كمن زين له سوء عمله و اتبعوا أهوائهم (٧) .

الحشر : يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله و لنظر نفس ما قدمت لغد و اتقوا الله إن الله خير بما تعملون (٨) .

القيمة : و لا أقسم بالنفس اللوامة (٩) .

(٢) طه : ٩٦ .

(٤) المنكحوت : ٦٩ و ٦٠ .

(١) ابراهيم : ٢١ .

(٣) الحج : ٧٨ .

(٥) فاطر : ٨ .

(٦) المؤمن : ٣٧ .

(٧) القتال : ١٤ .

(٨) الحشر : ١٨ .

(٩) القيامة : ٢ .

الفجر: يا أيتها النفس المطمئنة ارجعي إلى ربك راضية مرضية فادخلي في عبادي وادخلي جنتي (١) .

الشمس: و نفس وما سوّيها فألهمها فجورها و تقويها فادخل من زكيتها و قد خاب من دسيتها (٢) .

١- عدة الداعي: قال النبي ﷺ أعدى عدوك نفسك التي بين جنبيك .

٢- مع ، ل : في وصية أبي ذر قال النبي ﷺ : على العاقل أن يكون له ساعات : ساعة يناجي فيها ربه ، و ساعة يحاسب فيها نفسه ، و ساعة يتفكر فيما صنع الله عز وجل إليه (٣) .

٣- ثي ، مع : قال أمير المؤمنين عليه السلام : من لم يتعاهد النقص من نفسه ، غلب عليه الهوى ، و من كان في نقص فالموت خير له (٤) .

٤- جا ، ما : المفيد ، عن أحمد بن الوليد ، عن أبيه ، عن الصفار ، عن القاشاني عن الاصبهاني ، عن المنقري ، عن حفص ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ألا فحاسبوا أنفسكم قبل أن تحاسبوا فإن في القيامة خمسين موقفاً كل موقف مقام ألف سنة ، ثم تلا هذه الآية « في يوم كان مقداره ألف سنة » الخبر (٥) .

٥- ما : المفيد ، عن أحمد بن الوليد ، عن أبيه ، عن سعد ، عن ابن عيسى عن ابن محبوب ، عن الثمالي قال : قال : كان علي بن الحسين عليه السلام يقول : ابن آدم لا تزال بخير ما كان لك واعظ من نفسك ، و ما كانت المحاسبة من همك ، و ما كان الخوف لك شعاعاً ، و الحزن لك دثاراً ، ابن آدم إنك ميت و تبعوث ، و موقوف

(١) الفجر : ٢٧ - ٣٠ .

(٢) الشمس : ١٠٧ .

(٣) معاني الاخبار ٣٣٤ ، و لا يوجد في الخصال و انما تراه في أمالي الطوسي ج ٢

ص ١٥٣ .

(٤) أمالي الصدوق ٢٣٧ ، معاني الاخبار ١٩٨ .

(٥) أمالي المفيد ١٦٩ ، أمالي الطوسي ج ١ ص ٣٤ ، و الآية في السجدة : ٥ .

بين يدي الله عز وجل ، و مسؤول فأعد جواباً (١) .

سر: ابن محبوب مثله .

جا : أحمد بن الوليد مثله (٢) .

٦- ما : فيما أوصى به أمير المؤمنين عليه السلام ابنه الحسن صلوات الله عليهما : يا بني للمؤمن ثلاث ساعات : ساعة يناجي فيها ربه ، و ساعة يحاسب فيها نفسه ، و ساعة يخلو فيها بين نفسه ولذاتها فيما يحل و يحمد ، و ليس للمؤمن بدٌ من أن يكون شاخصاً في ثلاث : مرمة لمعاش ، أو خطوة لمعاد ، أو لذّة في غير محرّم (٣) .

٧- مع ، ثي : ابن إدريس ، عن أبيه ، عن ابن عيسى ، عن محمد بن يحيى الخزاز ، عن موسى بن إسماعيل ، عن أبيه ، عن موسى بن جعفر ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : إن رسول الله صلى الله عليه وآله بعث سرية فلما رجعوا قال : مرحباً بقوم قضاوا الجهاد الأصغر و بقي عليهم الجهاد الأكبر ، قيل : يا رسول الله و ما الجهاد الأكبر؟ قال : جهاد النفس ثم قال صلى الله عليه وآله : أفضل الجهاد من جاهد نفسه التي بين جنبيه (٤) .

ختص : عنه عليه السلام مثله (٥) .

٨- نوادر الراوندي : بأسناده ، عن موسى بن جعفر ، عن آبائه عليهم السلام ، عن النبي صلى الله عليه وآله مثله إلى قوله : جهاد النفس (٦) .

٩- فس : « و من جاهد » قال : نفسه عن الشهوات واللذات والمعاصي « فاتّما يجاهد لنفسه إن الله لغني عن العالمين » (٧) .

(١) أمالي الطوسي ج ١ ص ١١٤ .

(٢) مجالس المفيد ٢٠٧ .

(٣) أمالي الطوسي ج ١ ص ١٤٦ .

(٤) معاني الاخبار ١٦٠ ، أمالي الصدوق ٢٧٩ .

(٥) الاختصاص ٢٤٠ .

(٦) نوادر الراوندي ص ٢١ .

(٧) تفسير القمي ٣٩٥ والاية في سورة النكبات : ٦ .

١٠- فس : في رواية أبي الجارود ، عن أبي جعفر عليه السلام في قوله : « للذين أحسنوا الحسنى وزيادة » (١) فأما الحسنى فالجنة ، وأما الزيادة فالدنيا ما أعطاهم الله في الدنيا لم يحاسبهم به في الآخرة ، ويجمع لهم ثواب الدنيا والآخرة ويشيهم بأحسن أعمالهم في الدنيا والآخرة ، يقول الله : « ولا يرهق وجوههم فتر » ولا ذلة أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون » (٢) .

١١- ما : فيما كتب أمير المؤمنين عليه السلام إلى أهل مصر مع محمد بن أبي بكر : « عليكم بتقوى الله فانها تجمع الخير ولاخير غيرها ، ويدرك بها من الخير ما لا يدرك غيرها من خير الدنيا والآخرة ، قال الله عز وجل : « وقيل للذين اتقوا ماذا أنزل ربكم قالوا خيراً للذين أحسنوا في هذه الدنيا حسنة ولدار الآخرة خير ولنعم دار المتقين » (٣) .

اعلموا يا عباد الله أن المؤمنين من يعمل لثلاث من الثواب إما لخير فإن الله يشبه بعمله في دنياه قال الله سبحانه لإبراهيم : « وآتيناه أجره في الدنيا وإنه في الآخرة لمن الصالحين » (٤) فمن عمل لله تعالى أعطاه أجره في الدنيا والآخرة ، وكفاه المهن فيهما ، وقد قال الله تعالى « يا عبادي الذين آمنوا اتقوا ربكم - للذين أحسنوا الحسنى وزيادة » والحسنى هي الجنة والزيادة هي الدنيا ، وإن الله تعالى يكفر بكل حسنة سيئة قال الله عز وجل : « إن الحسنات يذهبن السيئات ذلك ذكرى للذاكرين » (٥) حتى إذا كان يوم القيامة حسبت لهم حسناتهم ثم أعطاهم بكل واحدة عشر أمثالها إلى سبعمائة ضعف قال الله عز وجل : « جزاء من ربك عطاءً

(١) يونس : ٢٦ .

(٢) تفسير القمي ٢٨٧ .

(٣) النحل : ٣٠ .

(٤) المنكوت : ٢٧ .

(٥) هود : ١١٤ .

حساباً» (١) وقال : « أولئك لهم جزاء الضعف بما عملوا وهم في الغرفات آمنون » (٢) .

فارغبوا في هذا رحمكم الله ، واعملوا له ، وتحاضوا عليه ، واعلموا يا عباد الله أن المتقين حازوا عاجل الخير وآجله ، شاركوا أهل الدنيا في دنياهم ، ولم يشاركهم أهل الدنيا في آخرتهم ، أباحهم الله في الدنيا ما كفاهم به ، وقال عز اسمه : « قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا خالصة يوم القيمة كذلك نفصل الآيات لقوم يعلمون » (٣) .

سكنوا الدنيا بأفضل ما سكنت ، وأكلوها بأفضل ما أكلت ، شاركوا أهل الدنيا في دنياهم ، فأكلوا معهم من طيبات ما يأكلون ، و شربوا من طيبات ما يشربون و لبسوا من أفضل ما يلبسون ، و سكنوا من أفضل ما يسكنون ، و تزوجوا من أفضل ما يتزوجون ، و ركبوا من أفضل ما يركبون ، أصابوا لذّة الدنيا مع أهل الدنيا ، و هم غداً جيران الله يتمتّون عليه فيعطيه ما يتمنّون ، لا يردّ لهم دعوة و لا ينقص لهم نصيب من اللذّة ، فالى هذا يا عباد الله يشناق إليه من كان له عقل و يعمل له تقوى الله ، و لا حول و لا قوّة إلا بالله (٤) .

١٣- ما : جماعة ، عن أبي الفضل ، عن عبد الله بن جعفر بن محمد بن أعين ، عن زكريّا بن يحيى بن صبيح ، عن خلف بن خليفة ، عن سعيد بن عبيد ، عن عليّ ابن ربيعة الوالبي ، عن عليّ بن أبي طالب (عليه السلام) قال : قال رسول الله ﷺ : إن الله تبارك و تعالى حدّ لكم حدوداً فلا تعتدوها ، و فرض عليكم فرائض فلا تضيعوها و سنّ لكم سنناً فاتّبعوها ، و حرّم عليكم حرّامات فلا تنتهكوها ، و عفى لكم عن أشياء رحمة منه من غير نسيان فلا تكلفوها (٥) .

(١) التبا : ٣٦ .

(٢) سبا : ٣٧ .

(٣) الأعراف : ٣١ .

(٤) أمالي الطوسي ج ٢ ص ٢٥ .

(٥) أمالي الطوسي ج ٢ ص ١٢٢ .

جا : عبدالله بن جعفر مثله (١) .

١٣- ضا : نروي أن سيدنا رسول الله ﷺ رأى بعض أصحابه منصرفاً من بعث كان بعثه ، وقد انصرف بشعثه و غبار سفره ، و سلاحه عليه ، يريد منزله ، فقال صلى الله عليه وآله : انصرفت من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر ، فقليل له : أوجهاد فوق الجهاد بالسيف ؟ قال : نعم ، جهاد المرء نفسه . ونروي في قول الله تبارك و تعالى : اعتبروا يا أولي الأبصار قبل أن يعتبر بكم و أروي أن الهمة في الدين يذهب بذنوب المؤمن ، و نروي أن الهوم ساعات الكفارات و سألني رجل عما يجمع خير الدنيا والآخرة ، فقلت : خالف نفسك .

١٤- مص : قال الصادق عليه السلام : من رعى قلبه عن الغفلة ، و نفسه عن الشهوة وعقله عن الجهل ، فقد دخل في ديوان المتنبيين ثم من رعى عمله عن الهوى ، ودينه عن البدعة ، و ماله عن الحرام ، فهو من جملة الصالحين .

قال رسول الله ﷺ : طلب العلم فريضة على كل مسلم و مسلمة ، و هو علم الأنفس ، فيجب أن يكون نفس المؤمن على كل حال في شكر أو عذر ، على معنى إن قبل ففضل ، و إن رد فعدل ، و يطالع الحركات في الطاعات بالتوفيق ، و يطالع السكون عن المعاصي بالعصمة ، و قوام ذلك كله بالافتقار إلى الله ، و الاضطرار إليه والخشوع والخضوع ، و مفتاحها الانابة إلى الله ، مع قصر الأمل بدوام ذكر الموت و عيان الموقف بين يدي الجبار ، لأن في ذلك راحة من الحبس ، و نجاة من العدو و سلامة النفس ، و الاخلاص في الطاعة بالتوفيق وأصل ذلك أن يرد العمر إلى يوم واحد قال رسول الله ﷺ : الدنيا ساعة فاجعلها طاعة ، و باب ذلك كله ملازمة الخلوة بمداومة الفكرة ، و سبب الخلوة القناعة ، و ترك الفضول من المعاش ، و سبب الفكرة الفراغ ، و عماد الفراغ الزهد ، و تمام الزهد التقوى ، و باب التقوى الخشية و دليل الخشية التعظيم لله ، و التمسك بتخليص طاعته و أوامره ، و الخوف والحذر والوقوف عن محارمه ، و دليلها العلم قال الله عز وجل : « إنما يخشى الله من

عباده العلماء» (١) .

١٥- مص : قال الصادق عليه السلام : طوبى لعبد جاهد الله نفسه وهواه ، ومن هزم جند هواه ظفر برضا الله ، و من جاور عقله [نفسه] الأثرة بالسوء بالجهد والاستكانة والخضوع على بساط خدمة الله تعالى فقد فاز فوزاً عظيماً ، ولا حجاب أظلم وأوحش بين العبد وبين الرب من النفس والهوى ، وليس لقتلهما في قطعهما سلاح وآلة ، مثل الافتقار إلى الله والخشوع والجوع ، والظمأ بالنهار ، والستر بالليل ، فإن مات صاحبه مات شهيداً ، وإن عاش واستقام أدّاه عاقبته إلى الرضوان الأكبر قال الله عز وجل : « والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وإن الله لمع المحسنين » (٢) .

و إذا رأيت مجتهداً أبلغ منك في الاجتهاد ، فوبّخ نفسك ولّمها وعيّرهما وحثّها على الازدياد عليه ، واجعل لها زماعاً من الأمر ، و عناناً من النهي وسقها كالرائض للفارح الذي لا يذهب عليه خطوة منها إلا وقد صحّح أولّها وآخرها وكان رسول الله صلى الله عليه وآله يصلّي حتى يتورّم قدماءه ، ويقول : أفلا أكون عبداً شكوراً أراد أن يعتبر به أمته ، فلا تغفلوا عن الاجتهاد ، والتعبّد والرياضة بحال ، ألا وإنك لو وجدت حلاوة عبادة الله ، ورأيت بركااتها ، واستنصت بنورها ، لم تصبر عنها ساعة واحدة ، ولو قطعت إرباً إرباً . فما أعرض من أعرض عنها إلا بحرمان فوائد السبق من العصمة والتوفيق .

قيل لربيع بن خثيم : مالك لا تنام بالليل ؟ قال : لأنّي أخاف البيات ، من خاف البيات لا ينام (٣) .

١٦- م : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : ألا أنبئكم بأكيس الكيسين وأحمق الحمقاء ؟ قالوا : بلى يا رسول الله ، قال : أكيس الكيسين من حاسب نفسه ، وعمل

(١) مصباح الشريعة ص ٤ ، والاية في فاطر : ٢٨ .

(٢) المنكبوت : ٦٩ .

(٣) مصباح الشريعة ٥٥ .

لما بعد الموت ، و أحقق الحمقا من اتبع نفسه هواه و تمتى على الله الأمانى " فقال الرجل : يا أمير المؤمنين وكيف يحاسب الرجل نفسه ؟ قال : إذا أصبح ثم أمسى رجع إلى نفسه و قال : يا نفس إن هذا يوم مضى عليك لا يعود إليك أبداً والله سائلك عنه فيما أفنيت ، فما الذي عملت فيه ؟ أذكرت الله أم حمدتبه ؟ أقصيت حق أخ مؤمن ؟ أنفست عنه كربته ؟ أحفظتبه بظهر الغيب في أهله و ولده ؟ أحفظتبه بعد الموت في مخلفيه ؟ أكففت عن غيبة أخ مؤمن بفضل جاهك ؟ أأعنت مسلماً ؟ ما الذي صنعت فيه ؟ فيذكر ما كان منه ، فان ذكر أنه جرى منه خير حمد الله عز وجل و كبره على توفيقه ، وإن ذكر معصية أو تقصيراً استغفر الله عز وجل و عزم على ترك معاودته و محا ذلك عن نفسه بتجديد الصلاة على محمد وآله الطيبين و عرض بيعة أمير المؤمنين على نفسه و قبولها ، وإعادة لعن شائيه وأعدائه ، ودافعيه عن حقوقه ، فاذا فعل ذلك قال الله عز وجل : لست أناقشك في شيء من الذنوب مع موالاتك أوليائي و معاداتك أعدائي (١) .

١٧- جا : الجعابي " ، عن ابن عقدة ، عن محمد بن سالم الأزدى ، عن موسى ابن القاسم ، عن محمد بن عمران البجلي " قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : من لم يجعل له من نفسه واعظاً فإن مواعظ الناس لن تغني عنه شيئاً (٢) .

١٨- جا : علي بن بلال ، عن عبد الله بن راشد ، عن الثقي ، عن أحمد بن شمر ، عن عبد الله بن ميمون المكي ، عن الصادق ، عن أبيه عليه السلام أن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام أتى بخبيص (٣) فأبى أن يأكله فقالوا له : أتحرم ؟ قال : لا ، ولكنني أخشى أن تتوق إليه نفسي فأطلبه ، ثم تلا هذه الآية « أذهبتم طيباتكم في حياتكم الدنيا واستمتعتم بها » (٤) .

(١) تفسير الامام ١٣ .

(٢) مجالس المفيد ص ٢٥ .

(٣) الخبيص : الحلواء ، معروف .

(٤) أمالي المفيد ص ٨٧ ، والاية في الاحقاف : ٢٠ .

١٩- جا : ابن قولويه ، عن أبيه ، عن سعد ، عن ابن عيسى ، عن ابن أسباط ، عن عمه يعقوب ، عن أبي الحسن العبدى ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ما كان عبد ليحبس نفسه على الله إلا أدخله الله الجنة (١) .

٢٠- ضه : قال العيص بن القاسم : قلت للصادق عليه السلام : حديث يروى عن أبيك عليه السلام أنه قال : ما شبع رسول الله صلى الله عليه وآله من خبز بر "قط" أهو صحيح ؟ فقال : لا ما أكل رسول الله صلى الله عليه وآله خبز بر "قط" ، ولا شبع من خبز شعير قط ، قالت عائشة : ما شبع رسول الله صلى الله عليه وآله من خبز الشعير حتى مات وقال النبي صلى الله عليه وآله : اللهم اجعل رزق محمد قوتاً ، وقالت عائشة : ما زالت الدنيا علينا عسيرة كذرة حتى قبض النبي صلى الله عليه وآله صلى الله عليه وآله فلمّا قبض النبي صلى الله عليه وآله صبّت علينا صباً وقيل : إن رسول الله صلى الله عليه وآله لم يأكل على خوان حتى مات ولم يأكل خبزاً مرققاً حتى مات .

وروى علي بن أبي طالب عليه السلام عن أبي جحيفة قال : أتيت رسول الله صلى الله عليه وآله وأنا أتجشأ فقال : يا باباجحيفة اخفض جشاك (٢) فإن أكثر الناس شبعاً في الدنيا أطولهم جوعاً يوم القيامة قال رسول الله صلى الله عليه وآله : نور الحكمة الجوع ، والتباعد من الله الشبع ، والقربة إلى الله حب المساكين والذنو منهم ، لا تشبعوا فيطغى نور المعرفة من قلوبكم ، ومن بات يصلي في خفة من الطعام بات و حور العين حوله ، وقال صلى الله عليه وآله : لا تميتوا القلوب بكثرة الطعام والشراب ، وإن القلوب تموت كالزروع إذا كثرت عليه الماء .

٢١- جمع : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : رجعنا من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر ، وقال : من غلب علمه هواه ، فهو علم نافع ، ومن جعل شهوته تحت قدميه فر الشيطان من ظله ، وقال عليه السلام : يقول الله تعالى : أيما عبد أطاعني لم أكله إلى غيري وأيما عبد عصاني وكلته إلى نفسه ، ثم لم أبال في أيّ وادهلك (٣) .

(١) أمالى المفيد ص ٢١٥ .

(٢) التجشأ : تكلف الجشأ ، وهو صوت يخرج من الفم مع ريح عند الشبع .

(٣) جامع الاخبار ١١٨ .

فلاح السائل ومحاسبة النفس للشهيد الثاني (١) مثله .

٢٢- تم : روى يحيى بن الحسين بن هارون الحسني في كتاب أماليه باسناده إلى الحسن بن علي قال : قال رسول الله ﷺ : لا يكون العبد مؤمناً حتى يحاسب نفسه أشد من محاسبة الشريك شريكه ، والسيد عبده .

٢٣- غو : روي في بعض الأخبار أنه دخل على رسول الله ﷺ رجل اسمه مجاشع فقال : يا رسول الله كيف الطريق إلى معرفة الحق ؟ فقال ﷺ : معرفة النفس ، فقال : يا رسول الله فكيف الطريق إلى موافقة الحق ؟ قال : مخالفة النفس فقال : يا رسول الله فكيف الطريق إلى رضا الحق ؟ قال : سخط النفس ، فقال : يا رسول الله فكيف الطريق إلى وصل الحق ؟ قال : هجر النفس ، فقال : يا رسول الله فكيف الطريق إلى طاعة الحق ؟ قال : عصيان النفس ، فقال : يا رسول الله فكيف الطريق إلى ذكر الحق ؟ قال : نسيان النفس ، فقال : يا رسول الله فكيف الطريق إلى قرب الحق ؟ قال : التباعد من النفس ، فقال : يا رسول الله فكيف الطريق إلى انس الحق ؟ قال : الوحشة من النفس ، فقال : يا رسول الله فكيف الطريق إلى ذلك قال : الاستعانة بالحق على النفس .

٢٤- ختص : عن أبي الحسن موسى عليه السلام قال : ليس منا من لم يحاسب نفسه في كل يوم ، فان عمل خيراً استزاد الله منه ، و حمد الله عليه ، وإن عمل شراً استغفر الله منه و تاب إليه (٢) .

ين : حماد بن عيسى ، عن إبراهيم بن عمر عنه عليه السلام مثله .
٣٥ : علي ، عن أبيه ، عن حماد بن عيسى مثله (٣) ..

٢٥- ين : فضالة ، عن الفضل بن عثمان ، عن عبيد بن زرارة قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إنني لأبغض (٤) رجلاً يرضي ربه بشيء لا يكون فيه أفضل

(١) للسيد ابن طاوس خ ل ظ .

(٢) الاختصاص : ٢٤٣ .

(٣) الكافي ج ٢ ص ٤٥٣ .

(٤) لاقتض ظ .

منه ، فان رأيتَه يطيل الركوع قلت: يا نفس وإن رأيتَه يطيل السجود قلت: يا نفس .
٢٦- محاسبة النفس : عن النبي ﷺ حاسبوا أنفسكم قبل أن تحاسبوا
وزنوها قبل أن توزنوا ، وتجهّزوا للعرض الأكبر .

٢٧- نهج : قال أمير المؤمنين ﷺ : من حاسب نفسه ربح ، ومن غفل عنها
خسر ، ومن خاف أمن ، ومن اعتبرا بصر ، ومن أبصر فهم ، ومن فهم علم (١) .
وقال ﷺ : يا أسرى الرغبة اقصروا ، فإنّ المعرّج على الدُّنيا لا يروعه
منها إلاّ صريف أنياب الحدثان ، أيّها الناس تولّوا من أنفسكم تأديبها ، واعدلوا بها
عن ضراوة عاداتها (٢) .

وقال عليه السلام : كفّاك أدباً لنفسك اجتناب ما تكرهه من غيرك (٣) .

٣٦

(باب)

(ترك الشهوات والاهواء)

الايات : النساء : والله يريد أن يتوب عليكم ويريد الذين يتبعون الشهوات
أن تميلوا ميلاً عظيماً (٤) .
الكهف : ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا واتّبع هواه وكان أمره
فرطاً (٥) .

مريم : فخلف من بعدهم خلف أضاعوا الصلوة واتّبعوا الشهوات فسوف

(١) نهج البلاغة الرقم ٢٠٨ من الحكم .

(٢) نهج البلاغة الرقم ٣٥٩ من الحكم .

(٣) نهج البلاغة الرقم ٣١٢ من الحكم .

(٤) النساء : ٧٧ .

(٥) الكهف : ٢٨ .

يلقون غيًّا (١) .

طه : فلا يصدّئك عنها من لا يؤمن بها واتبع هواه فتردى (٢) .

الفرقان : أفرأيت من اتخذ إلهه هواه أفأنت تكون عليه وكيلاً (٣) .

القصاص : فان لم يستجيبوا لك فاعلم أنما يتبعون أهوائهم ومن أضل ممن

اتبع هواه بغير هدى من الله إن الله لا يهدي القوم الظالمين (٤) .

الروم : بل اتبع الذين ظلموا أهوائهم بغير علم فمن يهدي من أضل الله

و ما لهم من ناصرين (٥) .

ص : ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله (٦) .

الجاثية : أفرأيت من اتخذ إلهه هواه (٧) .

محمد : أولئك الذين طبع الله على قلوبهم واتبعوا أهوائهم (٨) .

القمر : وكذبوا واتبعوا أهوائهم وكل أمر مستقر (٩) .

النازعات : وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فإن الجنة

هي المأوى (١٠) .

١ - ل : أبي ، عن سعد ، عن ابن عيسى ، عن أبيه ، عن عبدالله بن المغيرة

عن السكوني ، عن الصادق عليه السلام ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله ﷺ :

طوبى لمن ترك شهوة حاضرة لموعود لم يره (١١) .

(٢) طه : ١٦ .

(١) مريم : ٥٩ .

(٣) القصاص : ٥ .

(٣) الفرقان : ٣٣ .

(٦) ص : ٢٦ .

(٥) الروم : ٢٩ .

(٧) الجاثية : ٢٣ .

(٨) القتال : ١٦ .

(٩) القمر : ٣ .

(١٠) النازعات : ٣٠ - ٣١ .

(١١) الخصال ج ١ ص ٥ .

كتاب الإمامة والتبصرة : عن القاسم بن علي العلوي ، عن محمد بن أبي عبدالله ، عن سهل بن زياد ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن جعفر بن محمد ، عن أبيه ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله ﷺ مثله .

ثو : ابن المغيرة بأسناده ، عن السكوني مثله (١) .

جا : الصدوق ، عن أبيه ، عن محمد العطار ، عن ابن عبد الجبار ، عن ابن أبي عمير ، عن جميل بن دراج ، عن الصادق عليه السلام مثله .

٣- ل : ابن الوليد ، عن الصفار ، عن ابن عيسى ، عن الحسن بن علي بن فضال ، عن عاصم بن حميد ، عن أبي عبيدة الحذاء ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إن الله عز وجل يقول : بجلالي وبجلالي وبهائي وعلائي وارتفاعي لا يؤثر عبد هواي على هواه إلا جعلت غناه في نفسه ، وهمته في آخرته ، وكففت عنه ضيعته ، وضمنت السماوات والأرض رزقه ، وكنت له من وراء تجارة كل تاجر (٢) .

سن : أبي ، عن الوشاء ، عن عبدالله بن سنان ، عن الثمالي ، عن أبي جعفر عليه السلام مثله (٣) .

ين : النضر ، عن ابن سنان ، عن الثمالي ، عنه عليه السلام قال : قال الله عز وجل : وعزتي وجلالي وعظمتي وقدرتي وبهائي وعلوئي لا يؤثر عبد وذكر مثله .

٣- ل : محمد بن أحمد الأسدي ، عن محمد بن أبي عمران ، عن أحمد بن أبي بكر ، عن علي بن أبي علي اللبي ، عن محمد بن المنكدر ، عن جابر بن عبدالله قال : قال رسول الله ﷺ : إن أخوف ما أخاف على أمتي الهوى وطول الأمل أما الهوى فإنه يصد عن الحق ، وأما طول الأمل فينسي الآخرة (٤) .

(١) ثواب الأعمال ١٦١ .

(٢) الخصال ج ١ ص ٥ .

(٣) المحاسن ٢٨ .

(٤) الخصال ج ١ ص ٢٧ ، وفي ذيل الحديث مثل ما سيأتي عن أمالي الطوسي

ل : أبي ، عن محمد العطار ، عن ابن عيسى ، عن أبيه ، عن حماد بن عيسى عن عمر بن أذينة ، عن أبان بن أبي عيثاش ، عن سليم بن قيس ، عن أمير المؤمنين عليه السلام مثله (١) .

ل : ابن بندار ، عن أبي العباس الحمادي ، عن أحمد بن محمد الشافعي ، عن عمه إبراهيم بن محمد ، عن علي بن أبي علي "اللهبي" إلى آخر مامضى (٢) .
أقول : وقد أثبتنا تلك الأخبار تماماً في كتاب الروضة في باب مواظب النبي صلى الله عليه وآله ، و بعض الأخبار في باب المنجيات والمهلكات ، و بعضها في باب العفاف من هذا المجلد الخامس عشر .

٤ - ل : أبي ، عن سعد ، عن الأصمعي ، عن المنقري ، عن حفص ، عن الصادق عليه السلام قال : إنني لأرجو النجاة لهذه الأمة لمن عرف حقنا منهم ، إلا لأحد ثلاثة : صاحب سلطان جائر ، وصاحب هوى ، والفاسق المعلن (٣) .

٥ - مع : ابن الوليد ، عن الصفار ، عن أيوب بن نوح ، عن ابن أبي عمير عن ابن عميرة ، عن الثمالي ، عن الصادق عليه السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : أشجع الناس من غلب هواه (٤) .

لى : السناني ، عن الأسدي ، عن النخعي ، عن النوفلي ، عن محمد بن سنان ، عن المفضل ، عن ابن زبيران ، عن الصادق ، عن آبائه ، عن أمير المؤمنين عليه السلام مثله (٥) .

٦ - لى ، مع : في خبر الشيخ الشامي "قال زيد بن صوحان : يا أمير المؤمنين أي سلطان أغلب وأقوى ؟ قال : الهوى (٦) .

(٢٥١) الخصال ج ١ ص ٢٧ .

(٣) الخصال ج ١ ص ٥٩ .

(٤) معاني الأخبار ص ١٩٥ .

(٥) أمالي الصدوق ص ١٤ .

(٦) أمالي الصدوق ٢٣٧ ، معاني الأخبار ص ١٩٨ .

٧- ما : المفيد ، عن الجعابي ، عن محمد بن الوليد ، عن عنبر بن محمد ، عن شعبة ، عن سلمة بن جليل ، عن أبي الطفيل عامر بن واثلة الكنانى " رحمه الله قال : سمعت أمير المؤمنين عليه السلام يقول : " إن أخوف ما أخاف عليكم طول الأمل واتباع الهوى ، فأما طول الأمل فينسى الآخرة ، وأما اتباع الهوى فيصد عن الحق " ألا وإن الدنيا قد تولت مدبرة والآخرة قد أقبلت مقبلة و لكل واحدة منهما بنون فكونوا من أبناء الآخرة ولا تكونوا من أبناء الدنيا فإن اليوم عمل ولا حساب والآخرة حساب ولا عمل (١) .

جا : الجعابي ، عن الفضل بن الحباب ، عن مسلم بن عبدالله ، عن أبيه ، عن محمد بن عبدالرحمان ، عن شعبة ، عن سلمة بن كهيل ، عن حبة العرنى " عنه عليه السلام مثله (٢) .

٨- ثو : العطار ، عن أبيه ، عن الحسين بن إسحاق ، عن ابن مهزيار ، عن ابن أبي عمير ، عن منصور بن يونس ، عن الثمالى ، عن علي بن الحسين عليه السلام قال : " إن الله عز وجل يقول : وعزتي وعظمتي وجلالي وبهائي وعلوئي وارتفاع مكاني لا يؤثر عبد هوى على هواه إلا جعلت همه في آخرته ، وغناه في قلبه ، وكففت عليه ضيعته ، وضمنت السماوات والأرض رزقه ، وأتته الدنيا وهي راغمة (٣) .
مشكوة الأنوار : مثله (٤) .

٩- سن : محمد بن عبد الحميد العطار ، عن عاصم بن حميد ، عن الثمالى ، عن يحيى بن عقيل قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : " إنني أخاف عليكم اثنين اتباع الهوى وطول الأمل ، فأما اتباع الهوى فإنه يرد عن الحق ، وأما طول الأمل

(١) أمالى الطوسى ج ١ ص ١١٧ .

(٢) أمالى المفيد : ٦٣ ، وفيه ألا وإن الدنيا قد ترحلت مدبرة ، والآخرة قد جاءت مقبلة .

(٣) نواب الاعمال ص ١٥٢ .

(٤) مشكوة الأنوار ص ١٦ .

فينسي الآخرة (١) .

١٠- محص : عن يونس ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : من أكل ما يشتهي لم ينظر الله إليه حتى ينزع أو يترك .

١١- الدرة الباهرة : قال الجواد عليه السلام : من أطاع هواه أعطى عدوه مناه و قال عليه السلام : راکب الشهوات لا تستقال له عشرة .

١٢- نهج : قال عليه السلام : من كرمت عليه نفسه هانت عليه شهوته (٢) .
و قال عليه السلام : إن رسول الله صلى الله عليه وآله كان يقول : حفت الجنة بالمكاره ، وحفت النار بالشهوات ، واعلموا أنهما من طاعة الله شيء إلا يأتي في شهوة فرحم الله رجلاً نزع عن شهوته ، وقمع هوى نفسه ، فإن هذه النفس أبعد شيء منزعاً ، وإنها لا تزال تنزع إلى معصية في هوى ، واعلموا عباد الله أن المؤمن لا يمسي ولا يصبح إلا ونفسه ظنون عنده ، فلا يزال زارياً عليها ، ومستزيداً لها ، فكونوا كالسابقين قبلكم ، والماضين أمامكم ، قوضوا من الدنيا تقويض الراحل ، وطووها طي المنازل إلى آخر الخطبة (٣) .

١٣- كنز الكراچكى : قال لقمان لابنه : يا بني من يرد رضوان الله يسخط نفسه كثيراً ، ومن لا يسخط نفسه لا يرضى به ، ومن لا يكظم غيظه يشمت عدوه .

١٤- عدة الداعي : عن الباقر عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : يقول الله عز وجل : و عزتي و جلالى و عظمتى و كبريائى و نورى و علوى و ارتفاع مكانى لا يؤثر عبد هواه على هواي إلا شئت أمره ، و لبست عليه دنياه و شغلت قلبه بها و لم أوتيه منها إلا ما قدرت له ، و عزتي و جلالى و عظمتى و كبريائى و نورى و علوى و ارتفاع مكانى لا يؤثر عبد هواي على هواه إلا استحقظته ملائكتى و كفلت السماوات والأرض رزقه ، و كنت له من وراء تجارة كل تاجر ، و أتمته الدنيا

(١) المحاسن ص ٢١١ .

(٢) نهج البلاغة تحت الرقم ٤٣٩ من الحكم .

(٣) نهج البلاغة تحت الرقم ١٢٤ من الخطب .

وهي راغمة .

مشكوة الانوار : نقلاً من المحاسن مثله (١).

١٥-٥ : عن الحسين بن محمد الأشعري ، عن المعلى ، عن الحسن بن علي الوشاء ، عن عاصم بن حميد ، عن أبي عبيدة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إن الله عز وجل يقول : و عزتي و جلالتي و عظمتي و علوتي و ارتفاع مكاني لا يؤثر عبد هوأي على هوى نفسه إلا كفتت عليه ضيعته ، وضمنت السماوات والأرض رزقه و كنت له من وراء تجارة كل تاجر (٢) .

بيان : قوله تعالى : « و عزتي » العزة القوة والشدة والغلبة و قيل : عزته عبادة عن كونه منزهاً عن سمات الامكان ، و ذل نقصان ، و رجوع كل شيء إليه و خضوعه بين يديه « والعظمة » في صفة الأجسام كبر الطول والعرض والعمق ، و في وصفه تعالى عبادة عن تجاوز قدره عن حدود العقول والأوهام حتى لا تصور الاحاطة بكنه حقيقته عند ذوي الأفهام ، و علوه علو عقلي على الاطلاق بمعنى أنه لا رتبة أعلى من رتبته ، و ذلك لأن أعلى مراتب الكمال العقلي هو مرتبة العلية ، و لما كانت ذاته المقدسة مبدأ كل موجود حسّي و عقلي لا جرم كانت مرتبته أعلى المراتب العقلية مطلقاً ، و له العلو المطلق في الوجود العاري عن الاضافة إلى شيء وعن إمكان أن يكون فوقه ما هو أعلى منه ، وهذا معنى قول أمير المؤمنين عليه السلام : سبق في العلو فلا أعلى منه . وارتفاع مكانه كناية عن عدم إمكان الإشارة إليه بالقول والحواس .

« لا يؤثر عبد هوأي على هوى نفسه » المراد بهوى النفس ميلها إلى ما هو مقتضى طباعها من اللذات الحاضرة الدنيوية ، والخروج عن الحدود الشرعية و بايثار هواء سبحانه إعراضها عن هذا الميل و رجوعها إلى ما يوجب قرب الحق تعالى و رضاه ، و قد قال تعالى مخاطباً لداود عليه السلام : « يا داود إنا جعلناك خليفة

(١) مشكوة الانوار ص ١٢ .

(٢) الكافي ج ٢ ص ١٣٧ .

في الأرض فاحكم بين الناس بالحقّ ولا تتبّع الهوى فيضلك عن سبيل الله إنّ الذين يضلّون عن سبيل الله لهم عذاب شديد بما نسوا يوم الحساب » (١) فبيّن سبحانه أنّ متابعة الهوى - أي ما تهوى الأنفس مخالفة - لاتباع سبيل الله وسلوك طريق الحقّ ، ثمّ بيّن أنّ متابعة الهوى متفرّج على نسيان يوم الحساب فإنّ من تذكر الآخرة ونعيمها وعذابها ، لا يتبّع الأهواء النفسانيّة ، والدواعي الشهوانيّة .

وقال سبحانه : « فأما من طغى وآثر الحياة الدّنيا فإنّ الجحيم هي المأوى » (٢) . وأما من خاف مقام ربّه ونهى النفس عن الهوى فإنّ الجنة هي المأوى » (٣) . فأشار إلى أنّ إثارة الحياة الدّنيا مقابل لنهي النفس عن الهوى ، واتباع الهوى إثارة الحياة الدّنيا ولذاتها على الآخرة ، وقال سبحانه : « أفرأيت من اتخذ إلهه هواه أفأنت تكون عليه وكيلاً » (٤) وقال عزّ من قائل : « فان لم يستجيبوا لك فاعلم أنّهم يتبّعون أهواءهم ومن أضلّ ممّن اتّبعت أهواءه بغير هدى من الله » (٥) ومثله في الكتاب العزيز غير عزيز .

قوله ﷺ : « لا كففت عليه ضيعته » قال في النهاية فيه : أمرت أن لا أكف شعراً ولا ثوباً ، يعني في الصلوة يحتمل أن يكون بمعنى المنع ، أي لا أمنعهم من الاسترسال حال السجود ليقعا على الأرض ، ويحتمل أن يكون بمعنى الجمع أي لا يجمعهم ويضمّمهم ومنه الحديث : المؤمن أخو المؤمن يكفّ عليه ضيعته ، أي يجمع عليه معيشته ويضمّمها إليه ، وقال في حديث سعد : إنّي أخاف على الأعقاب الضيعة أي أنّها تضيع وتنفك ، والضيعة في الأصل المرأة من الضياع ، وضيعة الرجل في غير هذا ما يكون منه معاشه كالصنعة والتجارة والزراعة وغير ذلك ، ومنه الحديث : أفشى الله

(١) سورة ص : ٢٦ .

(٢) النازعات : ٣٨ - ٤١ .

(٣) الجاثية : ٢٣ .

(٤) القصص : ٥٠ .

عليه ضيعته أي أكثر عليه معاشه (١) انتهى .

و أقول : هذه الفقرة تحتمل وجوهاً :

الأول ما ذكره في النهاية أي جمعت عليه ضيعته ومعيشته ، والتعديعية بعلى لتضمن معنى البركة أو الشفقة ونحوهما ، أو على بمعنى إلى كما أوماً إليه في النهاية فيحتاج أيضاً إلى تضمين .

الثاني أن يكون الكف بمعنى المنع ، وعلى بمعنى عن ، والضبيعة بمعنى الضياع أي أُمِنَع عنه ضياع نفسه وماله ولده وسائر ما يتعلق به ، ويؤيده ما سيأتي في رواية الصدوق رحمه الله : وكففت عنه ضيعته .

الثالث ما ذكره بعض المحققين و تبعه غيره أنه من الكفاف وهو ما يفي بمعيشته مباركاً عليه كفافاً له ، ولا يخفى بعده لفظاً إذ لا تساعده اللغة .

قوله تعالى : « وضمنت » على صيغة المنكلم من باب التفعيل أي جعلت السماوات والأرض ضامنتين لرزقه كناية عن تسبیب الأسباب السماوية والأرضية له وربما يقرأ بصيغة الغايب على بناء المجرّد ، ورفع السماوات والأرض ، وهو بعيد « وكنت له من وراء تجارة كل تاجر » الراء فعال ، ولامه همزة عند سيبويه وأبي علي الفارسي وياء عند العامة وهو من ظروف المكان بمعنى قدّام ، وخلف ، والتجارة مصدر بمعنى البيع والشراء ، للنفع ، وقد يراد بها ما يتجر فيه من الأمتعة ونحوها على تسمية المفعول باسم لمصدر ، وهذه الفقرة أيضاً تحتمل وجوهاً :

الأول أن يكون المعنى كنت له عقب تجارة كل تاجر أسوقها إليه أي ألقى محبته في قلوب التجار ليتجر واله ويكفّوا مهمّاته . الثاني أن يكون المعنى كنت له عوضاً من تجارة كل تاجر فإن كل تاجر يتجر لمنفعة دنيوية أو أخروية ولمّا أعرّض عن جميع ذلك كفلت أنا ربح تجارتهم ، وهذا معنى دقيق خطر بالبال لكن لا يناسب إلا من

(١) قال في اللسان : أفشى الله ضيعته : أي أكثر عليه معاشه ليشغله عن الآخرة ، وروى

أفسد بالسين والمعروف المروى أفشى ، أقول والظاهر من الاستعمال أنه دعاء عليه ، قال

في الأساس : فشت عليه ضيعته : إذا انتشرت عليه أموره لا يدرى بأيها يبدأ .

بلغ في درجات المحبة أقصى مراتب الكمال .

الثالث الجمع بين المعنيين أي كنت له بعد حصول تجارة كل تاجر له .

الرابع ما قيل : إن كل تاجر في الدنيا للأخرة يجد نفع تجارتها فيها من الحسنة ونعيمها والله سبحانه بذاته المقدسة والتجليات اللائقة وراء هذا العبد ، ففيه دلالة على أن للزاهدين في الجنة نعمة روحانية أيضاً و هو قريب من الثالث .

الخامس أن يكون وراء بمعنى القدام أي كنت له أنيساً ومعيناً ومحبباً ومحبوباً قبل وصوله إلى نعيم الأخرة الذي هو غاية مقصود التاجرين لها .

السادس ما قيل : أي أنا أتجر له فأربح له مثل ربح جميع التجار ، لو أتجروا له ولا يخفى بعده .

١٦-٥ : عن محمد ، عن أحمد ، عن ابن محبوب ، عن العلا ، عن ابن سنان عن أبي حمزة ، عن أبي جعفر (عليه السلام) قال : قال الله عز وجل : « و عزتي و جلالتي و عظمتي و بهائي و علوي ارتفاعي لا يؤثر عبد مؤمن هواي على هواه في شيء من أمر الدنيا إلا جعلت غناه في نفسه ، و همته في آخرته ، و ضمنت السماوات والأرض رزقه ، و كنت له من وراء تجارة كل تاجر (١) .

بيان : البهاء الحسن ، والمراد الحسن المعنوي و هو الاتصاف بجميع الصفات الكمالية « إلا جعلت غناه في نفسه » أي أجعل نفسه غنية قانعة بما رزقته لا بالمال فان الغني بالمال الحريص في الدنيا أحوج الناس و إنما الغنى غنى النفس فكلمة « في » للتعليل ، و يحتمل الظرفية أيضاً بتكلف « و همته » أي عزمه و قصده في آخرته ففي للتعليل أيضاً ، أو المعنى أنها مقصورة في آخرته و لا يوجه همته إلى تحصيل الدنيا أصلاً .

١٧ - ٥ : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن ابن محبوب عن أبي محمد الوابشي قال : سمعت أبا عبد الله (عليه السلام) يقول : احذروا أهواءكم كما تحذرون أعداءكم فليس شيء أعدى للرجال من اتباع أهوائهم ، و حصائد

ألسنتهم (١) .

بيان : « احذروا أهواءكم » الأهواء جمع الهوى و هو مصدر هويه كرضيه إذا أحبته و اشتهاه ، ثم سمي به المهوى المشتبهى ، محموداً كان أو مذموماً ، ثم غلب على المذموم ، قال الجوهري : كل خال هواء و قوله تعالى : « وأفئدتهم هواء » يقال : إنه لا عقول فيها ، والهوى مقصوراً هوى النفس والجمع الأهواء وهوى بالكسر يهوى هوى أي أحب . الأصمعي هوى بالفتح يهوى هويتاً أي سقط إلى أسفل (٢) و قال الراغب : الهوى ميل النفس إلى الشهوة و يقال ذلك للنفس المائلة إلى الشهوة و قيل : سمي بذلك لأنه يهوى بصاحبه في الدنيا إلى كل داهية وفي الآخرة إلى الهاوية ، وقد عظم الله ذم اتباع الهوى ، فقال : « أفرأيت من اتخذ إليه هواء » و قال : « ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله » (٣) « واتبع هواءه وكان أمره فرطاً » (٤) و قوله : « ولئن اتبعت أهوائهم بعد الذي جاءك من العلم » (٥) فاتماً قاله بلفظ الجمع تنبيهاً على أن لكل هوى غير هوى الآخر ثم هوى كل واحد لا يتناهى فاذن اتباع أهوائهم نهاية الضلال والحيرة قال : « ولا تتبع أهواء الذين لا يعلمون » (٦) و قال : « كالذي استهوته الشياطين في الأرض » (٧) « ولا تتبعوا أهواء قوم قد ضلوا من قبل » (٨) و قال : « قل لا أتبع أهوائكم قد ضللت إذا » (٩) « ولا تتبع أهوائهم و قل آمنت بما أنزل الله

(١) الكافي ج ٢ ص ٣٣٥ .

(٢) الصحاح ج ٦ ص ٢٥٣٧ .

(٣) سورة ص : ٢٦ .

(٤) الكهف : ٢٨ .

(٥) البقرة : ١٢٠ .

(٦) الجاثية : ١٨ .

(٧) الانعام : ٧١ .

(٨) المائدة : ٧٧ .

(٩) الانعام : ٥٦ .

من كتاب « (١) » ومن أضل ممن اتبع هواه بغير هدى من الله « (٢) » انتهى
 و أقول : ينبغي أن يعلم أن ما تهواه النفس ليس كله مذموماً وما لا تهواه
 النفس ليس كله ممدوحاً ، بل المعيار ما مرّ في باب ذمّ الدنيا (٣) و هو أن
 كل ما يرتكبه الانسان لمحض الشهوة النفسانية والذمة الجسمانية والمقاصد
 الغاية الدنيوية ، و لم يكن الله مقصوداً له في ذلك ، فهو من الهوى المذموم ، ويتبع
 فيه النفس الأمارة بالسوء ، وإن كان مشتملاً على زجر النفس عن بعض المشتبهات
 أيضاً كمن يترك لذيد المأكل والمطعم والملبس ، ويقاسي الجوع والصوم والسهو
 للاشتغال بالعبادة ، و جلب قلوب الجهّال ، و ما يرتكبه الانسان لإطاعة أمره سبحانه
 و تحصيل رضاه و إن كان مما تشتهيه نفسه و تهواه ، فليس هو من الهوى المذموم
 كمن يأكل و يشرب لأمره تعالى بهما أو لتحصيل القوة على العبادة و كمن
 يجامع الحلال لكونه مأموراً به ، أو لتحصيل الأولاد الصالحين ، أو لعدم ابتلائه
 بالحرام .

فهؤلاء وإن حصل لهم اللذائذ بهذه الأمور لكن ليس مقصودهم محض الذمة
 بل لهم في ذلك أغراض صحيحة إن صدقتهم أنفسهم و لم تكن تلك من التسويلات
 النفسانية ، والتخيلات الشيطانية ، و لو لم يكن غرضهم من ارتكاب تلك اللذات
 هذه الأمور ، فليسوا بمعاقبين في ذلك إذا كان حلالاً لكن إطاعة النفس في أكثر ما
 تشتهيه قد ينجرّ إلى ارتكاب الشبهات والمكروهات ، ثم إلى المحرمات ، و من
 حار حول الحمى أوشك أن يقع فيه .

فظهر أن كل ما تهواه النفس ليس مما يلزم اجتنابه ، فإن كثيراً من العلماء
 قد يلتذّون بعلمهم أكثر مما يلتذّون بالفساق بفسقهم ، وكثيراً من العباد يأمنون
 بالعبادات بحيث يحصل لهم الهم العظيم بتركها ، و ليس كل ما لا تشتهيه النفس

(١) الشورى : ١٥ .

(٢) القصص : ٥٠ ، راجع مفردات غريب القرآن ٥٤٨ .

(٣) معنى باب ذم الدنيا والزهد فيها من الكافي .

يحسن ارتكابه ، كأكل القاذورات والزنا بالجارية القبيحة ، و يطلق أيضاً الهوى على اختيار ملة أو طريقة أو رأي لم يستند إلى برهان قطعي أو دليل من الكتاب والسنة كمذاهب المخالفين ، وآرائهم و بدعهم ، فانها من شهوات أنفسهم و من أوهامهم المعارضة للحق الصريح ، كما دلت عليه أكثر الآيات المتقدمة .

فدم الهوى مطلقاً إمامبني على أن الغالب فيما تشتهيه النفس أنها مخالفة لما ترضيه العقل أو على أن المراد بالنفس النفس المعتادة بالشر ، الداعية إلى السوء والفساد ، ويعبر عنها بالنفس الأمارة كما قال تعالى : « إن النفس لأمرارة بالسوء إلا ما رحم ربي » (١) أو صار الهوى حقيقة شرعية في المعاصي والأموال القبيحة التي تدعو النفس إليها ، والآراء والملل والمذاهب الباطلة التي تدعو إليها الشهوات الباطلة ، والأوهام الفاسدة ، لا البراهين الحقة .

« فليس شيء أعدى للرجال ، لأن ضرر العدو على فرض وقوعه راجع إلى الدنيا الزائلة ، ومنافعها الفانية ، وضرر الهوى راجع إلى الآخرة الباقية .

« و حصائد السنهم » قال في النهاية : فيه و هل يكب الناس على مناخرهم في النار إلا حصائد السنهم أي ما يقطعونه من الكلام الذي لا خير فيه ، واحداً منها حصيدة ، تشبيهاً بما يحصد من الزرع ، وتشبيهاً للسان و ما يقطع من القول بحد المنجل الذي يحصد به ، و قال الطيبي : أي كلامهم القبيح كالكفر والقذف والغيبة وقال الجوهري : حصدت الزرع وغيره أحصده و أحصده حصداً والزرع محصود و حصيد و حصيدة ، و حصائد السنهم الذي في الحديث هو ما قيل في الناس باللسان و قطع به عليهم .

١٨- ٥ : عن العدة ، عن البرقي ، عن أبيه ، عن عبدالله بن القاسم ، عن أبي حمزة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : يقول الله عز وجل : عزتي و جلالي و كبريائي و نوري و علوتي و ارتفاع مكاني لا يؤثر عبد هواء على هواي إلا شئت عليه أمره و لبست عليه دنياه ، و شغلت قلبه بها ، و لم أوتته

منها إلا ما قدّرت ، وعزّتي وجلالي وعظمتي ونوري وعلوّي وارتفاع مكاني لا يؤثر عبد هواي على هواه إلا استحفظته ملائكتي وكفّلت السماوات والأرضين رزقه ، وكنت له من وراء تجارة كل تاجر ، وأنته الدنيا وهي راغمة (١) .

بيان : « وعزّتي » أقسم سبحانه تأكيداً لتحقيق مضمون الخطاب ، وتثبيتته في قلوب السامعين ، أوّلاً بعزّته وهي القوة والغلبة وخلاف الذلّة وعدم المثل والنظير ، وثانياً بجلاله وهو التنزّه من النقائص أوعن أن يصل إليه عقول الخلق أو القدرة التي تصغر لديها قدرة كل ذي قدرة ، وثالثاً بعظمته وهي تنصرف إلى عظمة الشأن والقدرة الذي يذلّ عندها شأن كل ذي شأن أو هو أعظم من أن يصل إلى كنه صفاته احد ، ورابعاً بكبريائه وهو كون جميع الخلائق مقهوراً له منقاداً لأرادته ، وخامساً بنوره وهو هدايته التي بها يهتدي أهل السماوات والأرضين إليه وإلى مصالحهم ومراشدهم كما يهتدى بالنور ، وسادساً بعلوّه أي كونه أرفع من أن يصل إليه العقول والأفهام أو كونه فوق الممكنات بالعلية أو تعاليه عن الاتصاف بصفات المخلوقين ، وسابعاً بارتفاع مكانه وهو كونه أرفع من أن يصل إليه وصف الواسفين أو يبلغه نعت الناعتين ، وكان بعضها تأكيداً لبعض .

« لا يؤثر » أي لا يختار « عبد هواه » أي ما يحبّه ويهواه « على هواي » أي على ما أرضاه وأمرت به « إلا شتّ عليه أمره » على بناء المجرّد أو التفعيل ، في القاموس شتّ يشتّ شتاً وشتاتاً وشتيناً فرق وافترق كاشتت وشتتت وشتته الله وأشتته (٢) وأقول : تشتت أمره إمّا كناية عن تحييره في أمر دينه ، فإنّ الذين يتبعون الأهواء الباطلة في سبل الضلالة يتيهون ، وفي طرق الغواية يهيمون ، أو كناية عن عدم انتظام أمور دنياهم ، فإنّ من اتّبع الشهوات لا ينظر في العواقب فيختلّ عليه أمور معاشه ، ويسلب الله البركة عمّا في يده أو الأعمّ منهما وعلى الثاني الفقرة الثانية تأكيد ، وعلى الثالث تخصيص بعد التعميم « ولبست عليه

(١) الكافي ج ٢ ص ٣٣٥ .

(٢) القاموس ج ١ ص ١٥١ .

دنياه « أي خلطتها أو أشكلتها وضيقت عليه المخرج منها ، قال : في المصباح لبست الأمر لبساً من باب ضرب خلطته ، و في التنزيل « و لبسنا عليهم ما يلبسون » (١) والتشديد مبالغة و في الأمر لبس بالضم و لبسة أيضاً إشكال والتبس الأمر أشكل و لا يسته بمعنى خالطته .

وقال الراغب : أصل اللبس ستر الشيء ، ويقال : ذلك في المعاني يقال لبست عليه أمره قال تعالى « ولبسنا عليهم ما يلبسون - ولا تلبسوا الحق بالباطل » (٢) « لم تلبسوا الحق بالباطل » (٣) « الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم » (٤) و يقال في الأمر لبسة أي التباس ولا يست فلاناً : خالطته (٥) .

« و شغلت قلبه بها » أي هو دائماً في ذكرها وفكرها غافلاً عن الآخرة و تحصيلها ولا يصل من الدنيا غاية مناه فيخسر الدنيا والآخرة وذلك هو الخسران المبين « إلا استحفظته ملائكتي » أي أمرتهم بحفظه من الضياع والهلاك في الدين والدنيا « وكفلت السماوات والأرضين رزقه » وقد مر « وضمنت » أي جعلتهما ضامنين وكفيلين لرزقه ، كناية عن تسبب الأسباب السماوية والأرضية لوصول رزقه المقدر إليه .

« و كنت له من وراء تجارة كل تاجر » أقول : قد مر أنه يحتمل وجوهاً الأول أن يكون المعنى كنت من وراء تجارة التجارين أي عقبها أسوقها إليه أي أسخر له قلوبهم له ، وألقي فيها أن يدفعوا قسطاً من أرباح تجارتهم إليه الثاني أنني أتعجر له عوضاً عن تجارة كل تاجر له ، لو كانوا اتجروا له الثالث أن المعنى أنا أي قربي وحبتي له عوضاً عن المنافع الزائلة الفانية التي

(١) الانعام : ٩ .

(٢) البقرة : ٢٢ .

(٣) آل عمران : ٧١ .

(٤) الانعام : ٨٢ .

(٥) مفردات غريب القرآن ٤٤٧ .

تحصل للتجّار في تجارتهم وعبارة أخرى أنا مقصوده في تجارته المعنوية بدلاً عما يقصده التجّار من أرباحهم الدنيوية «فما ربحت تجارتهم وما كانوا مهتدين» الرابع أن المعنى كنت له بعد أن أسوق إليه أرباح التجارين فجتمع له الدنيا و - الأخرة ، وهي التجارة الربحية ..

«وأنته الدنيا وهي راغمة» أي ذليلة منقادة كناية عن تيسر حصولها بلامشقة ولاذلة أومع هوانها عليه وليست لها عنده منزلة لزهده فيها ، أومع كرهها كناية عن بعد حصولها له بحسب الأسباب الظاهرة ، لعدم توسّله بأسباب حصولها وهذا معنى لطيف وإن كان بعيداً وفي القاموس الرغم الكره وثلث كالرغمة رغمه كعلمه ومنعه كرهه والتراب كالرغام ورغم أنفي لله مثلثة ذلّ عن كرهه وأرغمه الله أسخطه ورغمته فعلت شيئاً على رغمه ، وفي النهاية أرغم الله أنفه أي ألصقه بالرغام ، وهو التراب ، هذا هو الأصل ثم استعمل في الذلّ والعجز عن الانتصاف والانتقاد على كرهه .

١٩- ٥ : عن الحسين بن محمد ، عن المعلى ، عن الوشاء ، عن عاصم بن حميد ، عن أبي حمزة ، عن يحيى بن عقيل قال : قال أمير المؤمنين (عليه السلام) : إنما أخاف عليكم اثنتين اتباع الهوى وطول الأمل ، أما اتباع الهوى فأنه يصدّ عن الحقّ وأما طول الأمل فينسي الأخرة (١) .

بيان : «أما اتباع الهوى فأنه يصدّ عن الحقّ» لأنّ حبّ الدنيا وشهواتها يعمي القلب عن رؤية الحقّ وتمنع النفس عن متابعتها ، فإنّ الحقّ والباطل متقابلان والأخرة والدنيا ضرّتان متنافرتان والدنيا مع أهل الباطل ، فاتّباع الهوى إمّا يصير سبباً لاشتباه الحقّ بالباطل في نظره ، أو يصير باعثاً على إنكار الحقّ مع العلم به والأوّل كعوام أهل الباطل ، والثاني كعلمائهم .

«وطول الأمل» أي ظنّ البقاء في الدنيا وتوقع حصول المشتبهات فيها بالأمان الكاذبة الشيطانية ينسي الموت والأخرة وأهوالهما ، فلا يتوجّه إلى تحصيل

الأخرة وما ينفعه فيها ويخلصه من شدائدنا، وإثما نسب الخوف منهما إلى نفسه القدسية، لأنه هو مولى المؤمنين والمتقوي لأصالحهم والرأعي لهم في معاشهم والدأعي لهم إلى صلاح معادهم .

٤٠- كما : عن العدة ، عن سهل بن زياد ، عن محمد بن الحسن بن شمون ، عن عبدالله بن عبدالرحمان الأصبهاني ، عن عبدالرحمن بن الحجاج قال : قال لي أبو الحسن عليه السلام : اتق المرقى السهل إذا كان منحدره وعراً ، وقال : كان أبو عبدالله عليه السلام يقول : لا تدع النفس وهواها ، فإن هواها في رداها ، وترك النفس وماتتهوى إذاها وكف النفس عما تهوى دواها (١) .

بيان : « اتق المرقى السهل » الخ : المرقى والمرقتى والمرقاة موضع الرقى والصعود من رقيت السلم والسطح والجبل علوته ، والمنحدر الموضع الذي ينحدر منه أي ينزل من الانحدار وهو النزول ، المعرض ضد السهل ، قال الجوهري : جبل وعر بالنسكين ومطلب وعر قال الأصمعي : ولا تنقل وعير ، أقول : ولعل المراد به النهي عن طلب الجاه والرياسة وسائر شهوات الدنيا ومرتعاتها فانها وإن كانت مؤاتية على اليسر والخفض ، إلا أن عاقبتها عاقبة سوء ، والتخلص من غوائلها وتبعاتها في غاية الصعوبة .

والحاصل أن متابعة النفس في أهوائها والشرقي من بعضها إلى بعض ، وإن كانت كل واحدة منها في نظره حقيرة ، وتحصل له بسهولة ، لكن عند الموت يصعب عليه ترك جميعها ، والمحاسبة عليها ، فهو كمن صعد جبلاً بحيل شتى فإذا انتهى إلى ذروته تحير في تدبير النزول عنها وأيضاً تلك المنازل الدنية تحصل له في الدنيا بالتدريج وعند الموت لابد من تركها دفعة واحدة ولذا تشق عليها سكرات الموت بقطع تلك العلائق ، فهو كمن صعد سلماً درجة درجة ، ثم سقط في آخر درجة منه دفعة فكلما كانت الدرجات في الصعود أكثر كان السقوط منها أشد ضرراً وأعظم خطراً فلا بد للعاقل أن يتفكر عند الصعود على درجات الدنيا في شدة النزول عنها فلا يرقى

كثيراً ويكتفي بقدر الضرورة والحاجة ، فهذا التشبيه البليغ على كل من الوجهين من أبلغ الاستعارات و أحسن التشبيهات .

و في بعض النسخ « اتقى » بالياء وكأنه من تصحيف النسخ ولذاقرأ بعض الشارحين اتقى بصيغة التفضيل [والمرقى ظ] على البناء للمفعول وقرأ السهل مرفوعاً ليكون خبراً للمبتدأ وهو اتقى ، أو يكون اتقى بتشديد التاء بصيغة المتكلم من باب الافتعال فالسهل منصوب صفة للمرقى ، وكل منهما لا يخلو من بعد .

« لاتدع النفس و هواها » أي لاتتركها مع هواها ، و ماتنواها و تحبها من الشهوات المردية « فان » هواها في رداها « أي هلاكها في الآخرة بالهلاك المعنوي » في القاموس: ردى في البئر سقط كتردى وأرداه غيره ورداه و ردى كرضي ردى هلك وأرداه ورجل ردى هالك قوله ﷺ « أذاها » الأذى ما يؤذي الانسان من مرض أو مكروه والشئ القدر ، و في بعض دواها أي مرضها وهو أنسب بقوله « دواؤها » لفظاً ومعنى و في القاموس الدواء مثلثة ماداويت به و بالقصر المرض .



٤٧

(باب)

«(طاعة الله ورسوله وحججه عليهم السلام والتسليم لهم)»

«(والنهي عن معصيتهم ، والاعراض عن قولهم وايدائهم)»

الآيات : البقرة : قالوا سمعنا وأطعنا (١) .

آل عمران : قل أطيعوا الله والرسول فإن تولوا فإن الله لا يحب الكافرين (٢) .

وقال تعالى : وأطيعوا الله والرسول لعلكم ترحمون (٣) .

النساء : ومن يطع الله ورسوله يدخله جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها وذلك الفوز العظيم ومن يعص الله ورسوله ويتعد حدوده يدخله ناراً خالداً فيها وله عذاب مهين (٤) .

وقال تعالى : ولو أنهم قالوا سمعنا وأطعنا واسمع وانظرنا لكان خيراً لهم (٥) .

وقال تعالى : يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم فإن تنازعتم في شيء فردوه إلى الله والرسول إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير وأحسن تأويلاً (٦) .

وقال تعالى : ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من

(١) البقرة : ٢٨٥ .

(٢) آل عمران : ٣٢ .

(٣) آل عمران : ١٣١ .

(٤) النساء : ١٣ و ١٤ .

(٥) النساء : ٥٤ .

(٦) النساء : ٥٩ .

النبيين والصدّيقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقاً (١) .
 المائدة : إذ قلتم سمعنا وأطعنا (٢) .
 وقال تعالى : وأطيعوا الله وأطيعوا الرّسول واحذروا فان تولّيتم فاعلموا
 أنّما على رسولنا البلاغ المبين (٣) .
 الانفال : وأطيعوا الله ورسوله إن كنتم مؤمنين (٤) .
 وقال تعالى : يا أيّها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرّسول ولا تولّوا عنه وأنتم
 تسمعون ؎ ولا تكونوا كالذين قالوا سمعنا وهم لا يسمعون (٥) .
 التوبة : ويطيعون الله ورسوله أولئك سيرحمهم الله (٦) .
 النور : ويقولون آمنا بالله وبالرّسول وأطعنا ثمّ يتولّو فريق منهم من
 بعد ذلك وما أولئك بالمؤمنين ؎ وإذا دعوا إلى الله ورسوله ليحكم بينهم إذا
 فريق منهم معرضون ؎ وإن يكن لهم الحقّ يأتوا إليه مذعنين ؎ أفى قلوبهم مرضٌ
 أم ارتابوا أم يخافون أن يحيف الله عليهم ورسوله بل أولئك هم الظالمون ؎ إنّما
 كان قول المؤمنين إذا دعوا إلى الله ورسوله ليحكم بينهم أن يقولوا سمعنا وأطعنا
 وأولئك هم المفلحون ؎ ومن يطع الله ورسوله ويخش الله ويتّق الله فاولئك هم
 الفائزون ؎ وأقسموا بالله جهد أيمانهم لئن أمرتهم ليخرجنّ قل لا تقسموا طاعة
 معروفة إنّ الله خبيرٌ بما تعملون ؎ قل أطيعوا الله وأطيعوا الرّسول فان تولّوا
 فأنّما عليه ما حمل وعليكما ما حملتم وإن تطيعوه تهتدوا وما على الرّسول
 إلّا البلاغ المبين - إلى قوله تعالى - : وأطيعوا الرّسول لعلكم ترحمون (٧) .

(٢) المائدة : ٧ .

(١) النساء : ٦٩ .

(٣) المائدة : ٩٢ .

(٤) الانفال : ١ .

(٥) الانفال : ٢٠ و ١٢ .

(٦) براءة : ٧٢ .

(٧) النور : ٤٧ - ٥٦ .

لقمان : واتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَىَّ ثُمَّ إِلَىَّ مَرْجِعُكُمْ فَأُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ (١) .

الاحزاب : و ما كان ملؤمن ولا مؤمنة إِذا قضى الله ورسوله أمراً أن يكون لهم الخيرة من أمرهم ومن يعص الله ورسوله فقد ضلّ ضلالاً مبيناً (٢) .
وقال تعالى : و ما كان لكم أن تؤذوا رسول الله- إلى قوله تعالى- : إن الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والاخرة و أعدّ لهم عذاباً مهيناً (٣) .
وقال تعالى : إن الله لعن الكافرين و أعدّ لهم سعيراً ❖ خالدين فيها أبداً لا يجدون ولياً ولا نصيراً ❖ يوم تقلّب وجوههم في النار يقولون يا ليتنا أطعنا الله و أطعنا الرّسول ❖ قالوا ربّنا إنّنا أطعنا سادتنا و كبراءنا فأضلّونا السّبيل ❖ ربّنا آتهم ضعفين من العذاب والعنهم لعناً كبيراً ❖ يا أيّها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين آذوا موسى فبرّاه الله ممّا قالوا وكان عند الله وجيهاً- إلى قوله سبحانه :- ومن يطع الله ورسوله فقد فاز فوزاً عظيماً (٤) .

الزخرف : واتّبعون هذا صراطاً مستقيماً (٥) .

وقال تعالى : فاتّقوا الله و أطيعوا (٦) .

محمد : فأولى لهم ❖ طاعة و قول معروف فاذا عزم الأمر فلو صدقوا الله لكان خيراً لهم ❖ فهل عسيتم إن توليتم أن تفسدوا في الأرض وتقطعوا أرحامكم ❖ أولئك الذين لعنهم الله فأصمّهم وأعمى أبصارهم - إلى قوله تعالى- : ذلك بأنهم اتبعوا ما أسخط الله وكرهوا رضوانه فأحبط أعمالهم (٧) .

(٢) الاحزاب : ٣٦ .

(١) لقمان : ١٥ .

(٣) الاحزاب : ٥٣ - ٥٧ .

(٤) الاحزاب : ٦٤ - ٧١ .

(٥) الزخرف : ٦١ .

(٦) الزخرف : ٦٣ .

(٧) القتال : ٢١ - ٢٨ .

وقال تعالى : يا أيُّها الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَلَا تَبْطُلُوا أَعْمَالَكُمْ (١) .

الفتح : ومن يطع الله ورسوله يدخله جنّات تجري من تحتها الأنهار ومن يتولّ يعذّبه عذاباً أليماً (٢) .

الحجرات : يا أيُّها الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (٣) .

وقال تعالى : وَإِنْ تَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَا يَلِتْكُمْ مِنْ أَعْمَالِكُمْ شَيْئاً إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (٤) .

المجادلة : إِنَّ الَّذِينَ يَحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ كَذَبُوا كَمَا كَذَبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَقد أَنزَلْنَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُهِينٌ يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعاً فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا أَحْصَاهُ اللَّهُ وَنَسُوهُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ (٥) .

وقال تعالى : وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى - «إِنَّ الَّذِينَ يَحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ فِي الْأَذْلَى كَتَبَ اللَّهُ لَأَغْلِبْنَ أَنَا وَرُسُلِي إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ» (٦) .

الحشر : ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُّوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَمَنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ فَانَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ (٧) .

وقال تعالى : وَمَا آتَاكُمْ الرَّسُولَ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ (٨) .

(٢) الفتح : ١٧

(١) القتال : ٣٣ .

(٣) الحجرات : ١ .

(٤) الحجرات : ١٢ .

(٥) المجادلة : ٥ - ٦ .

(٦) المجادلة : ١٣ - ٢١ .

(٧) الحشر : ٤ .

(٨) الحشر : ٧ .

الصف : و إذ قال موسى لقومه يا قوم لم تؤذونني و قد تعلمون أنني رسول الله إليكم فلما زاغوا أزاغ الله قلوبهم والله لا يهدي القوم الفاسقين (١) .
التغابن : و أطيعوا الله و أطيعوا الرسول فان توليتم فأنتم على رسولنا البلاغ المبين (٢) .

و قال تعالى : واسمعوا و أطيعوا (٣) .

الطلاق : و تلك حدود الله و من يتعدّ حدود الله فقد ظلم نفسه (٤) .
نوح : قال نوح ربّ إنهم عصوني و اتبعوا من لم يزدده ماله و ولده إلاّ خساراً (٥) .

أقول : أكثر أخبار هذا الباب مذكورة في مطاوي الأبواب السابقة واللاحقة و لا سيما في باب الطاعة و التقوى .

١- نهج : عليكم بطاعة من لا تعذرون بجهالته (٦) .

٢- ٣ : عن عليّ ، عن أبيه ، عن البرزطيّ ، عن محمد أخي غرام ، عن محمد بن مسلم ، عن أبي جعفر (عليه السلام) قال : لا يذهب بكم المذاهب ، فوالله ما شيعتنا إلاّ من أطاع الله عزّ وجلّ (٨) .

بيان : « لا يذهب بكم المذاهب » على بناء المعلوم ، و الباء للتعديّة ، و إسناد الأذهاب إلى المذاهب على المجاز ، فانّ فاعله النفس أو الشيطان أي لا يذهبكم المذاهب الباطلة إلى الضلال و الوبال أو على بناء المجهول أي لا يذهب بكم الشيطان في المذاهب

(١) الصف : ٥ .

(٢) التغابن : ١٣ .

(٣) التغابن : ١٦ .

(٤) الطلاق : ١ .

(٥) نوح : ٢١ .

(٦) نهج البلاغة ج ٢ ص ١٨٣ ، الرقم ١٥٦ من الحكم .

(٧) الكافي ج ٢ ص ٧٣ .

الباطلة من الاثمانى الكاذبة ، والعقائد الفاسدة ، بأن تجتروا على المعاصي اتكالا على دعوى التشيع والمحبة والولاية من غير حقيقة ، فانه ليس شيعتهم إلا من شايعهم في الأقوال والأفعال ، لامن ادعى التشيع بمحض المقال .

٣-٣ : عن العدة ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن فضال ، عن عاصم بن حميد عن أبي حمزة الثمالي ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : خطب رسول الله صلى الله عليه وآله في حجة الوداع فقال : يا أيها الناس والله ما من شيء يقر بكم من الجنة ويباعدكم عن النار إلا وقد أمرتكم به ، وما من شيء يقر بكم من النار ويباعدكم من الجنة إلا وقد نهيتكم عنه ، ألا وإن الروح الأمين نفث في روعي أنه لن تموت نفس حتى تستكمل رزقها فاتقوا الله وأجملوا في الطلب ، ولا يحمل أحدكم استبطاء شيء من الرزق أن يطلبه بغير حله ، فانه لا يدرك ما عند الله إلا بطاعته (١) .

بيان : الروح الأمين جبرئيل عليه السلام لأنه سبب حياة النفوس بالعلم وأمين على وحي الله إلى الرسل ، وفي النهاية فيه أن روح القدس نفث في روعي يعني جبرئيل أي أوحى وألقى من النفث بالفم وهو شبهه بالنفخ وهو أقل من النفث لأن النفث لا يكون إلا ومعه شيء من الريق « في روعي » أي في نفسي وخلي انتهي « حتى تستكمل رزقها » أي تأخذ رزقها المقدّر على وجه الكمال « فاتقوا الله » أي في خصوص طلب الرزق أو مطلقاً « وأجملوا في الطلب » أي اطلبوا طلباً جميلاً ولا يكن كدكم كدّاً فاحشاً ، وفي المصباح أجملت في الطلب رفقت .

قال الشيخ البهائي قدّس سرّه : يحتمل معنيين الأوّل أن يكون المراد [اتقوا الله في هذا الكدّ الفاحش أي لا تقيموا عليه كما تقول : اتقوا الله في فعل كذا أي لا تفعله ، والثاني أن يكون المراد] (٢) أنكم إذا اتقيتموه لا تحتاجون إلى هذا الكدّ والتعب ويكون إشارة إلى قوله تعالى : « ومن يتق الله يجعل له مخرجاً ويرزقه من حيث لا يحتسب » (٣) .

(١) الكافي ج ٢ ص ٧٤ .

(٢) ما بين العلامتين ساقط من الكمباني .

(٣) الطلاق : ٢ و ٣ .

« ولا يحمل أحدكم » أي لا يبعثه ويحدوه ، والمصدر المسبوك من « أن » المصدرية و معمولها منصوب بنزع الخافض ، أي لا يبعثكم استبطاء الرزق على طلبه من غير حلّه ، وسيأتي في خبر آخر ولا يحملنكم استبطاء شيء من الرزق أن تطلبوه بشيء من معصية الله فان الله تعالى قسم الأرزاق بين خلقه حلالاً و لم يقسمها حراماً ومن اتقى الله و صبر أتاه رزقه من حلّه ، ومن هتك حجاب ستر الله عز وجل وأخذ من غير حلّه قص به من رزقه الحلال و حوسب عليه يوم القيامة .

و أقول : هذه الجملة كالتفسير لقوله عليه السلام : « فانه لا يدرك ما عند الله » أي من الثواب الجزيل والرزق الحلال « إلا بطاعته » في الأوامر والنواهي ، والحاصل أن قوله : « ما عند الله » يحتمل الرزق الحلال والدرجات الأخروية والأعم والأول أوفق بالتعليل ، وكذا الثالث ، وإن كان الثاني أظهر في نفسه .

واعلم أن الرزق عند المعتزلة كل ما صح الانتفاع به بالتغذي وغيره ، وليس لأحد منعه منه ، وليس الحرام عندهم رزقاً ، والحديث يدل عليه ، وعند الأشعرية كل ما ينتفع به ذو حياة بالتغذي وغيره ، وإن كان حراماً ، وخص بعضهم بالأغذية والأشربة وسيأتي تمام القول في ذلك في كتاب المكاسب إن شاء الله تعالى .
٤-٣ : عن أبي علي الأشعري ، عن محمد بن سالم ، وأحمد بن أبي عبد الله

عن أبيه جميعاً ، عن أحمد بن النضر ، عن عمرو بن شمر ، عن جابر ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال لي : يا جابر أيكثني من ينتحل التشيع أن يقول بحبنا أهل البيت ؟ فوالله ما شيعتنا إلا من اتقى الله وأطاعه ، و ما كانوا يعرفون يا جابر إلا بالتواضع والتخشع والأمانة ، وكثرة ذكر الله ، والصوم ، والصلاة ، والبر بالوالدين ، والتعهد للجيران من الفقراء وأهل المسكنة ، والغارمين ، والأيتام وصدق الحديث ، وتلاوة القرآن ، وكف الألسن عن الناس ، إلا من خير ، وكانوا أمناء عشائريهم في الأشياء .

قال جابر : فقلت : يا ابن رسول الله ما نعرف اليوم أحداً بهذه الصفة ، فقال عليه السلام : يا جابر لا تذهبن بك المذاهب ، حسب الرجل أن يقول : أحب

علياً و أتولاه ، ثم لا يكون مع ذلك فعلاً ؟ فلو قال : إنني أحب رسول الله ﷺ فرسول الله ﷺ خير من علي عليه السلام ثم لا يتبع سيرته ، ولا يعمل بسنته ما نفعه حبه إياه شيئاً ، فاتقوا الله واعملوا لما عند الله ، ليس بين الله و بين أحد قرابة أحب العباد إلى الله عز وجل [وأكرمهم عليه] أتقاهم وأعملهم بطاعته .

يا جابر فوالله ما يتقرب إلى الله تبارك و تعالى إلا بالطاعة ، وما معنا براءة من النار ، و لا على الله لأحد من حجة ، من كان لله مطيعاً فهو لنا ولي ، و من كان لله عاصياً فهو لنا عدو ، و لا تنال ولايتنا إلا بالعمل والورع (١) .

١ : عن ابن الوليد ، عن البرقي ، عن أبيه ، عن أحمد بن النضر مثله (٢) .

ما : عن المفيد ، عن ابن أبي حميد ، عن ابن الوليد ، عن الصفار ، عن ابن عيسى ، عن الحسين بن سعيد ، عن يونس بن عبد الرحمن ، عن إبراهيم بن عمر اليماني ، عن جابر الجعفي مثله (٣) .

مشكاة الانوار : مرسل مثله (٤) .

تبيان : « من ينتحل التشيع » أي يدعيه من غير أن يتصف به ، و في غير كا « انتحل » في القاموس انتحله و تنحله ادعاه لنفسه و هو لغيره « وما كانوا يعرفون » على بناء المجهول والضمير راجع إلى الشيعة أو إلى خيار العباد أي كان في زمن النبي و أمير المؤمنين و سائر الأئمة الماضين صلوات الله عليهم يعرفون الشيعة بتلك الصفات فمن لم يكن فيه تلك الخلال لم يكونوا يعدونهم من الشيعة ، أو كانوا موصوفين معروفين بالتصاف بها ، « إلا بالتواضع » أي بالتذلل لله عند أوامره و نواهيه و لأئمة الدين بتعظيمهم و إطاعتهم ، و للمؤمنين بتكريمهم و إظهار حبهم ، و عدم التكبر عليهم ، و حسن العشرة معهم .

(١) الكافي ج ٢ ص ٧٣ .

(٢) أمالي الصدوق ص ٣٧١ .

(٣) أمالي الطوسي ج ٢ ص ٣٦٥ .

(٤) مشكاة الانوار : ٥٩ .

والتخشع إظهار الخشوع ، وهو التذلل لله مع الخوف منه ، واستعمال الجوارح فيما أمر الله به ، وينسب إلى القلب وإلى الجوارح معاً ، والأمانة ضدّ الخيانة أي أداء حقوق الله والخلق ، وعهودهم ، وترك الغدر والخيانة فيها ، وفيها والابانة أي التوبة والرجوع إلى الله ، وكثرة ذكر الله ، باللسان والقلب والصوم عطف على الذكر ، وفيها « وبر الوالدين » .

« والتعهد للجيران » أي رعاية أحوالهم وترك إيذاهم ، وتحمل الأذى عنهم وعبادة مرضاهم وتشجيع جنائزهم وعدم منع الماعون عنهم ، وسيأتي الخلاف في كون الفقير أسوأ حالاً أو المسكين والتخصيص بهما لكون رعايتهما أهم ، وإلا يلزم رعاية الجيران مطلقاً ، وفيها « وتعاهد الجيران » .

« والغارمين » إما عطف على الفقراء أو على الجيران « وكانوا أمناء عشائريهم » أي يأتمنونهم ويعتمدون عليهم في جميع الأشياء من الأموال والفروج وحفظ الأسرار « والعشائر » جمع العشيرة وهي القبيلة ، وفي لى وغيره « فقال جابر يا ابن رسول الله لست أعرف أحداً بهذه الصفة » .

قوله عليه السلام : « لاتذهبن بك المذاهب » أي إلى الباطل والاعتقاد وترك العمل « حسب الرجل أن يقول » التركيب مثل حسبك درهم أي كافيك ، وحرف الاستفهام مقدّر وهو على الإنكار أي لا يكفيك ذلك « فعلاً » أي كثير الفعل لما يقتضيه اعتقاده من متابعة الأئمة عليهم السلام في جميع الأمور ، وليست هذه الفقرة في لى ، قوله : « فرسول الله » الظاهر أنها جملة معترضة ، وفي لى وبعض الكتب « ورسول الله » وهو أظهر ، فتكون جملة حالية ، ويحتمل أن يكون على النسختين عطفاً على أحب ويكون داخلاً في مقول القول أي لو قال المخالف : إنني أحب رسول الله وهو أفضل من علي فكما أنكم تتكلمون على حب علي أنا أتكل على حب رسول الله ﷺ لم يمكنكم إلزامه بالجواب ، لأنكم إذا قلتم لا ينفعكم حب محمد مع مخالفته في القول بأوصيائه يمكنه أن يقول : فكذا لا ينفعكم حب علي مع مخالفتكم له في الأفعال والأقوال ، وفي لى وغيره « لا يعمل بعمله ولا يتبع سنته

ما نفعه .

قوله عليه السلام : « ليس بين الله و بين أحد قرابة » أي ليس بين الله و بين الشيعة قرابة حتى يسامحهم ولا يسامح مخالفيهم ، مع كونهم مشتركين معهم في مخالفته تعالى ، أو ليس بينه وبين عليّ قرابة حتى يسامح شيعة عليّ ولا يسامح شيعة الرسول ، والحاصل أن جهة القرب بين العبد و بين الله إنما هي الطاعة والتقوى و لذا صار أئمتكم أحب الخلق إلى الله ، فلو لم تكن هذه الجهة فيكم لم ينفعكم شيء و في لمي « إلى الله و أكرمهم عليه أتقاهم له و أعمالهم بطاعته والله ما يتقرب إلى الله جل ثناؤه إلا بالطاعة ما معنا » .

« و ما معنا براءة من النار » أي ليس معناصك (١) و حكم ببراءتنا و براءة شيعتنا من النار و إن عملوا بعمل الفجار « و لا على الله لأحد من حجة » أي ليس لأحد على الله حجة إذا لم يغفر له بأن يقول : كنت من شيعة عليّ عليه السلام فلم لم تغفر لي؟ لأن الله تعالى لم يحتم بغفران من ادعى التشيع بالعمل ، أو المعنى ليس لنا على الله حجة في إنقاذ من ادعى التشيع من العذاب و يؤيده أن في ما « و ما لنا على الله حجة » .

« من كان لله مطيعاً » كأنه جواب عما يتوهم في هذا المقام أنهم عليهم السلام حكموا بأن شيعتهم وأولياءهم لا يدخلون النار فأجاب عليه السلام بأن العاصي لله ليس بولي لنا و لا تدرك ولايتنا إلا بالعمل بالطاعات ، والورع عن المعاصي .

قيل : للورع أربع درجات : الأولى ورع التائبين ، وهو ما يخرج به الانسان من الفسق و هو المصحح لقبول الشهادة ، الثانية ورع الصالحين و هو الاجتناب عن الشبهات خوفاً منها ، و من الوقوع في المحرمات ، الثالثة ورع المتقين و هو ترك الحلال خوفاً من أن ينجر إلى الحرام ، مثل ترك التحدث بأحوال الناس مخافة أن ينجر إلى الغيبة ، الرابعة ورع السالكين و هو الاعراض عما سواه تعالى خوفاً من صرف ساعة من العمر فيما لا يفيد زيادة القرب منه تعالى و إن علم أنه لا ينجر

إلى الحرام .

قوله عليه السلام : « إلا بالعمل » في شيء وغيره إلا بالورع والعمل .

٥- ٥ : عن علي ، عن أبيه و محمد بن إسماعيل ، عن الفضل جميعاً ، عن ابن أبي عمير ، عن هشام بن الحكم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إذا كان يوم القيامة تقوم عنق من الناس فيأتون باب الجنة فيضربونه فيقال لهم : من أنتم ؟ فيقولون : نحن أهل الصبر ، فيقال لهم : على ما صبرتم ؟ فيقولون : كنا نصبر على طاعة الله ونصبر عن معاصي الله ، فيقول الله عز وجل : صدقوا أدخلوهم الجنة ، وهو قول الله عز وجل : « إنما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب » (١) .

إيضاح : في النهاية عنق أي جماعة من الناس ، وفي القاموس العنق بالضم و بضمّتين الجماعة من الناس والرؤساء « أجرهم بغير حساب » قيل : أي أجزاً لا يهتدي إليه حساب الحساب و يظهر من الخبر أن المعنى أنهم لا يوقفون في موقف الحساب ، بل يذهب بهم إلى الجنة بغير حساب قال الطبرسي رحمه الله : لكثرة لا يمكن عدّه و حسابه و روى العياشي بالاسناد ، عن عبد الله بن سنان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : إذا نشرت الدواوين ، و نصبت الموازين لم ينصب لأهل البلاء ميزان ، و لم ينشر لهم ديوان ، ثم تلا هذه الآية « إنما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب » (٢) .

٦- ٥ : عن حميد بن زياد ، عن الحسن بن محمد بن سماعة ، عن بعض أصحابه عن أبان ، عن عمر بن خالد ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : يا معشر الشيعة شيعة آل محمد كونوا النمرقة الوسطى : يرجع إليكم الغالي ، و يلحق بكم التالي ، فقال له رجل من الأنصار ، يقال له سعد : جعلت فداك ما الغالي ؟ قال : قوم يقولون فينا ما لا نقوله في أنفسنا ، فليس أولئك منّا و لسنا منهم ، قال : فما التالي ؟ قال : المرتاد يريد الخير يبلغه الخير يؤجر عليه .

(١) الكافي ج ٢ ص ٧٥ ، والاية في الزمر : ١٠ .

(٢) مجمع البيان ج ٨ ص ٣٩٢ .

ثم أقبل علينا فقال : والله ما معنا من الله براءة ، ولا بيننا وبين الله قرابة ولا لنا على الله حجة ، ولا يتقرب (١) إلى الله إلا بالطاعة ، فمن كان منكم مطيعاً لله تنفعه ولايتنا ، ومن كان منكم عاصياً لله لم تنفعه ولايتنا ، ويحكم لا تغتروا ويحكم لا تغتروا (٢) .

بيان : قال الجوهري^٥ : النمرقة وسادة صغيرة ، وكذلك النمرقة بالكسر لغة حكاه يعقوب ، وربما سموا الطنفسة التي فوق الرّحل نمرقة عن أبي عبيد (٣) وفي القاموس النمرق والنمرقة مثلثة الوسادة الصغيرة أو الميثرة أو الطنفسة فوق الرّحل ، والنمرقة بالكسر من السحاب ما كان بينه فتوق انتهى (٤) وكأن التشبيه بالنمرقة باعتبار أنها محلّ الاعتماد ، والتقيد بالوسطى لكونهم واسطة بين الافراط والتفريط ، أو التشبيه بالنمرقة الوسطى باعتبار أنها في المجالس صدر ومكان لصاحبه يلحق به ويتوجه إليه من على الجانبين .

وقيل : المراد كونوا أهل النمرقة الوسطى ، وقيل : المراد إنه كما كانت الوسادة التي يتوسد عليها الرّحل إذا كانت رفيعة جداً أو خفيضة جداً لا تصلح للتوسد ، بل لا بدّ لها من حدّ من الارتفاع والانخفاض حتى يصلح لذلك ، كذلك أنتم في دينكم وأئمتكم لا تكونوا غالين تجاوزون بهم عن مرتبتهم التي أقامهم الله عليها أوجعلهم أهلاً لها ، وهي الامامة والوصاية النازلتان عن الألوهية والنبوة كالنصارى الغالين في المسيح المعتقدين فيه الألوهية أو النبوة للإله ، ولا تكونوا أيضاً مقصّرين فيهم تنزّلونهم عن مرتبتهم ، وتجعلونهم كسائر الناس أو أنزل ، كالمقصرين من اليهود في المسيح المنزلين له عن مرتبته ، بل كونوا كالنمرقة الوسطى وهي المقتصدة للتوسد يرجع إليكم الغالي ويلحق بكم التالي .

(١) تتقرب خ ل

(٢) الكافي ج ٢ ص ٧٥ .

(٣) الصحاح ج ٤ ص ١٥٦١ .

(٤) القاموس ج ٣ ص ٢٨٦ .

قوله عليه السلام : « ما لا نقوله في أنفسنا » كالألوهية ، وكونهم خالقيين للأشياء والنبوة « المرتاد يريد الخير يبلغه الخير » كأنه من قبيل وضع الظاهر موضع المضمرة أي يريد الأعمال الصالحة التي تبلغه أن يعملها ، ولكن لا يعمل بها يوجر عليه بمحض هذه النية ، أو المعنى أنه المرتاد الطالب لدين الحق وكمالها وقوله : « يبلغه الخير » جملة أخرى لبيان أن طالب الخير سيحجده ويوفقه الله لذلك كما قال تعالى : « والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا » (١) وقوله : « يؤجر عليه » لبيان أنه بمحض الطلب مأجور .

وقيل : المرتاد الطالب للاهتمام الذي لا يعرف الامام ومراسم الدين بعد يريد التعلم ونيل الحق ، « يبلغه الخير » بدل من « الخير » يعني يريد أن يبلغه الخير ليؤجر عليه ، وقيل : المرتاد أي الطالب من ارتاد الرجل الشيء إذا طلبه والمطلوب أعم من الخير والشر ، فقوله : « يريد الخير » تخصيص وبيان للمعنى المراد هنا « يبلغه الخير » من الإبلاغ أو التبليغ وفاعله معلوم بقرينة المقام ، أي من يوصله إلى الخير المطلوب ، ثم يؤجر عليه لهدايته وإرشاده .

و أقول : على هذا يمكن أن يكون فاعله الضمير الراجع إلى النمرقة لما فهم سابقاً أنه يلحق التالي بنفسه ، وقيل جملة : « يريد الخير » صفة المرتاد ، إذ اللام للمعهد الذهني ، وهو في حكم النكرة وجملة « يبلغه » إمّا على المجزأ من باب نصر أو على بناء الأفعال أو التفعيل استيناف بياني وعلى الأوّل الخير مرفوع بالفاعلية إشارة إلى أن الدين الحق لوضوح براهينه كأنه يطلبه ويصل إليه ، وعلى الثاني والثالث الضمير راجع إلى مصدر « يريد » « والخير » منصوب و « يؤجر عليه » استيناف للاستيناف الأوّل لدفع توهم أن لا يؤجر لشدة وضوح الأمر فكأنه اضطرّ إليه وأكثر الوجوه لا تخلو من تكلف وكان فيه تصحيفاً وتحريفاً .

« ولا لنا على الله حجة » أي بمحض قرابة الرسول صلى الله عليه وآله من غير عمل لأنفسنا ، ولا لتخليص شيعتنا ، « ولا نتقرب » بصيغة المتكلم والغائب

المجهول « ويحكم لاتغترّوا » في القاموس ويح* لزيد وويحاً له كلمة رحمة ، ورفع على الابتداء ، و نصبه باضمار فعل ، و ويح زيد و ويحه نصبهما به أيضاً أوأصله وي فوصلت بحاء مرّة و بلام مرّة و بباء مرّة و بسين مرّة (١) و في النهاية ويح كلمة ترحّم و توجّع ، يقال : لمن وقع في هلكة لا يستحقّها ، وقد يقال : بمعنى المدح والتعجب و هي منصوبة على المصدر ، وقد ترفع ، و تضاف ولا تضاف ، يقال : ويح زيد ، وويحاً له ، وويح له .

٧- ٥ : عن العدة ، عن البرقي* ، عن ابن عيسى ، عن مفضل بن عمر قال : كنت عند أبي عبد الله عليه السلام فذكرنا الأعمال ، فقلت أنا : ما أضعف عملي ؟ فقال : مه استغفر الله ، ثم قال لي : إن قليل العمل مع التقوى خير من كثير بلا تقوى قلت : كيف يكون كثير بلا تقوى ؟ قال : نعم مثل الرجل يطعم طعامه ، ويرفق جيرانه ، ويوطيء رحله ، فإذا ارتفع له الباب من الحرام دخل فيه ، فهذا العمل بلا تقوى ، ويكون الآخر ليس عنده فإذا ارتفع له الباب من الحرام لم يدخل فيه (٢) .

بيان : « فذكرنا الأعمال » أي قلّبتها وكثرتها ، أو مدخليتها في الايمان « ما أضعف عملي » صيغة تعجب كما هو الظاهر أو ما نافية وأضعف بصيغة المتكلم أي ما أعدت عملي ضعيفاً ، و على الأوّل يتوهم في نهيه عليه السلام وأمره بالاستغفار منافاة لما مرّ في الأخبار من ترك العجب والاعتراف بالتقصير ، ويمكن الجواب عنه بوجوه :

الأوّل ما قيل : إن النهي للفتوى بغير علم ، لا للاعتراف بالتقصير .
الثاني أنّه كان ذلك لاستشمامه منه رائحة الاتكال على العمل ، مع أن العمل

(١) القاموس ج ١ ص ٢٥٦ ، وقال في ص ١٣٨ : ويب كويل ، تقول : ويبك وويب لك وويب لزيد وويباً له . . . ومعنى الكل ألزمه الله ويلا ، وقال في ج ٢ ص ٢٥٨ : ويس كلمة تستعمل في موضع رافة واستملاح للصبى ، والويس : الفقر ، وما يريده الانسان ، ضد .
(٢) الكافي ج ٢ ص ٧٦ .

هين جداً في جنب التقوى لاشتراط قبوله بها ولذا نبه على ذلك ، والحاصل أنه لما كان كلامه مبنياً على أن المدار على قلة العمل وكثرته نهاء عن ذلك .

الثالث ما قيل : إن الأقوال والأفعال يختلف حكمها باختلاف النيات والقصود ، وهو لم يقصد بهذا القول أن عمله ضعيف قليل بالنظر إلى عظمة الحق وما يستحقه من العبادة ، وإنما قصد به ضعفه وقلة لذاته ، وبينهما فرق ظاهر والأول هو الاعتراف بالتقصير دون الثاني .

الرابع أنه عليه السلام لما علم أن المفضل يعتد بعمله ويعدّه كثيراً ، وإنما يقول ذلك تواضعاً وإخفاء للعمل نهاء عن ذلك .

وفي القاموس رفق فلاناً نفعه كأرفقه ، ووطء الرجل كناية عن كثرة الضيافة قال في القاموس : رجل موطأ الأكناف كمعظم سهل دميث كريم مضياف ، أو يتمكن في ناحيته صاحبه ، غير مؤذى ولا ناب به موضعه (١) وفي النهاية في قوله صلى الله عليه وآله : أحاسنكم أخلاقاً الموطئون أكنافاً هذا مثل وحقيقته من التوطئة وهو التمديد والتذليل ، و فراش وطيء لا يؤذي جنب النائم ، والأكناف الجوانب ، أراد الذين جوانبهم وطئة يتمكن فيها من يصاحبهم ولا يتأذى ، انتهى وقيل : توطئة الرجل كناية عن التواضع والتذلل .

« فإذا ارتفع له الباب من الحرام » أي ظهر له ما يدخله في الحرام من مال حرام أو فرج حرام وغير ذلك « ليس عنده » أي العمل الكثير الذي كان عند صاحبه .

٨- كتاب الامامة والتبصرة : عن القاسم بن علي العلوي ، عن محمد بن أبي عبدالله ، عن سهل بن زياد ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن جعفر بن محمد ، عن أبيه عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : الطاعة قرّة العين .

٢٨

(باب)

«(اينثار الحق على الباطل ، والامر بقول الحق و ان كان مرأ)»

الايات : أسرى : قل جاء الحق و زهق الباطل إن الباطل كان زهوقا (١) .
سبا : قل إن ربّي يقذف بالحق علام الغيوب قل جاء الحق و ما يبدىء
الباطل و ما يعيد (٢) .

جمعسق : و يمحو الله الباطل و يحق الحق بكلماته إنه عليم بذات
الصدور (٣) .

الزخرف : لقد جئناكم بالحق ولكن أكثركم للحق كارهون (٤) .

١- لى (٥) مع : سئل أمير المؤمنين عليه السلام : أي الناس أكيس ؟ قال :
من أبصر رشده من غيّه ، فمال إلى رشده (٦) .

٢- ل : ابن المتوكل ، عن محمد العطّار ، عن الأشعري ، عن علي بن
حسن رفعه إلى زرارة ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن من حقيقة الايمان أن
تؤثر الحق و إن ضرك ، على الباطل و إن نفعت ، و أن لا يجوز منطقك علمك (٧) .

٣- ل : الحسن بن علي [بن محمد] العطّار ، عن محمد بن محمود ، عن محمد
ابن منصور و إسماعيل المكي و حمدان جميعاً ، عن المكي بن إبراهيم ، عن

(١) أسرى : ٨١ .

(٢) سبا : ٢٨ و ٢٩ .

(٣) الشورى : ٢٢ .

(٤) الزخرف : ٧٨ .

(٥) أمالي الصدوق ص ٢٣٧ .

(٦) معاني الاخبار ص ١٩٩ .

(٧) الخصال ج ١ ص ٢٨ .

هشام بن حسان والحسن بن دينار ، عن محمد بن واسع ، عن عبد الله بن الصامت ، عن أبي ذرٍّ رحمه الله قال : أوصاني رسول الله صلى الله عليه وآله بأن أقول الحق وإن كان مُرًّا (١) .

و تمام الخبر في أبواب المواعظ (٢) و في خبر آخر عن أبي ذرٍّ قال له النبي صلى الله عليه وآله : قل الحق وإن كان مُرًّا (٣) .

٤- نبه : ابن أبي سمال ، عن أبي عبد الله عليه السلام أنه استفتاه رجل من أهل الجبل فأفتاه بخلاف ما يحب فرأى أبو عبد الله الكراهة فيه ، فقال : يا هذا اصبر على الحق فإنه لم يصبر أحد قط لحق إلا عوّضه الله ما هو خير له .

٥- نهج : قال عليه السلام : لا يترك الناس شيئاً من أمر دينهم لاستصلاح دنياهم إلا فتح الله عليهم ما هو أضرّ منه (٤) .

و قال عليه السلام : من أبدى صفحته للحق هلك (٥) .

و قال عليه السلام : إن الحق ثقيل مرئى ، وإن الباطل خفيف وبىء (٦) .
و قال عليه السلام : إن أفضل الناس عند الله من كان العمل بالحق أحب إليه وإن نقصه وكرهه ، من الباطل وإن جرّ فائدة وزاده (٧) .

و قال عليه السلام : أيها الناس لاتسنو حشوا في طريق الهدى لقلّة أهله ، فإن الناس اجتمعوا على مائدة شعبها قصير ، وجوعها طويل ، و ساق الكلام إلى قوله

(١) الخصال ج ٢ ص ٣ .

(٢) راجع ج ٧٧ ص ٧٣ .

(٣) راجع معاني الاخبار ص ٣٣٢ ، الخصال ج ٢ ص ١٠٤ ، أمالي الطوسي ج ٢

ص ١٣٨ .

(٤) نهج البلاغة ج ٢ ص ١٦٦ .

(٥) نهج البلاغة ج ٢ ص ١٨٧ .

(٦) نهج البلاغة ج ٢ ص ٤٣٥ .

(٧) نهج البلاغة ج ١ ص ٢٥٨ .

عليه السلام : أيّها الناس من سلك الطريق الواضح ورد الماء ، و من خالف وقع في النيه (١) .

٣٩

(باب)

« (العزلة عن شرار الخلق ، والانس بالله) »

الايات : الكهف : و إذ اعتزلتموهم و ما يعبدون إلا الله فأووا إلى الكهف ينشر لكم ربكم من رحمته و يهيئ لكم من أمركم مرفقاً (٢) .
مريم : و أعتزلكم و ما تدعون من دون الله و أدعوا ربّي عسى أن لا أكون بدعاء ربّي شقيّاً ، فلما اعتزلهم و ما يعبدون من دون الله و هبنا له إسحق و يعقوب (٣) .

المنكبوت : فأمن له لوط و قال إني مهاجر إلى ربّي إنه هو العزيز الحكيم (٤) .

الصفات : قال إني ذاهبٌ إلى ربّي سيّدين (٥) .

١- لى : الدقاق ، عن الصوفي ، عن عبيد الله بن موسى الجبال ، عن محمد بن الحسين الخشاب ، عن محمد بن محسن ، عن يونس بن ظبيان قال : قال الصادق عليه السلام : إن الله جلّ و عزّ أوحى إلى نبيّ من أنبياء بني إسرائيل إن أحببت أن تلقاني غداً في حظيرة القدس فكن في الدنيا وحيداً غريباً مهموماً محزوناً مستوحشاً من الناس ، بمنزلة الطير الواحد ، الذي يطير في أرض القفار ، و يأكل من رؤوس الأشجار

(١) نهج البلاغة ج ١ ص ١٩٩ .

(٢) الكهف : ١٦ .

(٣) مريم : ٣٨ و ٣٩ .

(٤) المنكبوت : ٢٦ .

(٥) الصفات : ٩٩ .

و يشرب من ماء العيون ، فإذا كان الليل أوى وحده ، و لم يأو مع الطيور استأنس بربه ، واستوحش من الطيور (١) .

٢- لى : العطار، عن سعد ، عن الاصبهاني ، عن المنقري ، عن حفص ، عن الصادق عليه السلام قال : إن قدرتم أن لا تعرفوا فافعلوا ، و ما عليك إن لم يثن عليك الناس ؟ و ما عليك أن تكون مذموماً عند الناس إذا كنت عند الله محموداً (٢) .

٣- ب : ابن سعد ، عن الأزدى قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : إن من أغبط أوليائي عندي عبداً مؤمناً إذا حفظ من صلاح أحسن عبادة ربه ، و عبد الله في السريرة و كان غامضاً في الناس ، فلم يُشر إليه بالأصابع ، و كان رزقه كفافاً فصبر عليه تمجّلت به المنيّة فقلّ تراثه ، و قلّت بواكيه - ثلاثاً (٣) .

٤- فس : قال أمير المؤمنين عليه السلام : أيها الناس طوبى لمن لزم بيته ، و أكل كسرتة ، و بكى على خطيئته ، و كان من نفسه في تعب ، و الناس منه في راحة .

٥- ل : ماجيلويه ، عن عمّه ، عن هارون ، عن ابن زياد ، عن جعفر ، عن أبيه عليه السلام قال : قال النبي صلى الله عليه وآله ثلاث منجيات : تكف لسانك ، و تبكي على خطيئتك ، و تلزم بيتك (٤) .

٦- ل : ابن المنوكل ، عن الحميري ، عن ابن هاشم ، عن القدّاح ، عن جعفر بن محمد ، عن آبائه ، عن علي عليه السلام قال : قال عيسى بن مريم : طوبى لمن كان صمته فكراً و نظره عبراً ، و وسعه بينه و بكى على خطيئته ، و سلم الناس من يده و لسانه (٥) .

٧- ل : ابن الوليد ، عن الصفار ، عن ابن معروف ، عن علي بن مهزيار

(١) أمالي الصدوق ص ١١٩ .

(٢) أمالي الصدوق ص ٣٩٦ .

(٣) قرب الاسناد ص ٢٨ .

(٤) الخصال ج ١ ص ٢٢ .

(٥) الخصال ج ١ ص ١٤٢ .

رفعه قال: يأتي على الناس زمان تكون العافية فيه عشرة أجزاء تسعة منها في اعتزال الناس ، و واحدة في الصمت (١) .

٨- ثو : ابن الوليد ، عن محمد بن يحيى ، عن الأشعري ، عن ابن معروف

مثله (٢) .

[٩- مص :] قال الصادق عليه السلام : صاحب العزلة متحصن بحصن الله ومحترس بحراسته ، فيأطوي لمن تفرّد به سرّاً و علانية ، وهو يحتاج إلى عشرة خصال : علم الحقّ والباطل ، وتحبّب الفقر ، واختيار الشدة والزهد ، و اغتنام الخلوة ، والنظر في العواقب ، ورؤية التقصير في العبادة ، مع بذل المجهود ، وترك العجب ، وكثرة الذكر بلا غفلة ، فان الغفلة مصطاد الشيطان ، ورأس كل بلية وسبب كل حجاب ، و خلوة البيت عمّا لا يحتاج إليه في الوقت .

قال عيسى بن مريم عليه السلام : اخزن لسانك لعمارة قلبك ، و ليسمعك بيتك وفرّ من الرياء و فضول معاشك ، و ابك على خطيئتك ، وفرّ من الناس فرارك من الأسد والأفعى ، فانهم كانوا دواء فصاروا اليوم داء ، ثمّ الق الله متى شئت .

قال ربيع بن خثيم : إن استطعت أن تكون في موضع لا تعرف ولا تعرف فافعل . وفي العزلة صيانة الجوارح ، و فراغ القلب ، و سلامة العيش ، و كسر سلاح الشيطان ، والمجانبة به من كلّ سوء ، و راحة الوقت ، و ما من نبيّ ولا وصيّ إلا واختار العزلة في زمانه ، إمّا في ابتدائه وإمّا في انتهائه (٣) .

١٠- ين : الجوهري ، عن صفوان الجمال ، عن المفضل قال : سمعت

أبا عبد الله عليه السلام يقول : طوبى لعبد نوومة عرف الناس قبل معرفتهم به .

١١- الدرة الباهرة و عدة الداعي : قال أبو محمد عليه السلام : من آانس بالله

استوحش من الناس .

(١) الخصال ج ٢ ص ٥٤ .

(٢) ثواب الاعمال ص ١٦٢ .

(٣) مصباح الشريفة ١٨ ١٩٥ .

١٢- دعوات الراوندى : قال الباقر عليه السلام : وجد رجل صحيفة فأتى بها رسول الله صلى الله عليه وآله فنادى : الصلاة جامعة ، فما تخلف أحد ذكر ولا أنثى ، فرقى المنبر فقرأها فاذا كتاب من يوشع بن نون وصي موسى ، وإذا فيها بسم الله الرحمن الرحيم "إن ربكم بكم لرؤف رحيم ، ألا إن خير عباد الله التقى النقي الخفى وإن شر عباد الله المشار إليه بالأصابع الخبر .

مهرج : باسنادنا إلى سعد بن عبدالله من كتابه رفعه قال : قال أبو الحسن الرضا عليه السلام : وذكر نحوه (١) .

١٣- نهج : قال أمير المؤمنين عليه السلام : طوبى لمن لزم بيته وأكل قوته واشتغل بطاعة ربه ، وبكى على خطيئته ، فكان من نفسه في شغل ، والناس منه في راحة (٢) .

١٤- عدة الداعي : روى عبيد بن زرارة ، عن الصادق عليه السلام قال : ما من مؤمن إلا وقد جعل الله له من إيمانه أنساً يسكن إليه حتى لو كان على قلة جبل لم يستوحش .

و روى الحلبي عن أبي عبدالله عليه السلام قال : خالط الناس تخبرهم ومتى تخبرهم تقلهم (٣) .

وعن أبي محمد العسكري عليه السلام قال : الوحشة من الناس على قدر الفطنة بهم .
و عن الباقر عليه السلام قال : لا يكون العبد عابداً لله حق عبادته حتى ينقطع عن الخلق كلهم إليه ، فحينئذ يقول : هذا خالص لي فيقبله بكرمه .
وقال الكاظم عليه السلام لهشام بن الحكم : يا هشام الصبر على الوحدة علامة على

(١) مهرج الدعوات : ٣٨٥ .

(٢) نهج البلاغة ج ١ ص ٣٤٨ .

(٣) يشبه هذا كلام أمير المؤمنين عليه السلام كما في النهج ج ٢ ص ٢٢٧ «أخبرته ،

وقد مر في ج ٧٤ ص ١٦٤ والمعنى خالط الناس وعاشهم في جلواتهم وخلواتهم فاذا فعلت ذلك تخبرهم وتعرفهم حقيقة المعرفة ومتى تخبرهم وتعرفهم تقلهم وتبغضهم .

قوة العقل ، فمن عقل عن الله اعتزل أهل الدنيا والراغبين فيها ، و رغب فيما عند الله ، وكان الله أنيسه في الوحشة ، و صاحبه في الوحدة ، وغناه في العيلة ، و معزّه من غير عشيرة ، يا هشام قليل العمل مع العلم مقبول مضاعف ، و كثير العمل من أهل الجهل مردود .

و عن الهادي عليه السلام : لو سلك الناس وادياً وسيعاً لسلكت وادي رجل عبدالله وحده خالصاً .

٥٠

(باب)

(أن الغشية التي يظهرها الناس عند قراءة القرآن)

(والذكر من الشيطان)

١- لى : ابن إدريس ، عن أبيه ، عن الأشعري ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن أبي عمران الأرمني ، عن عبدالله بن الحكم ، عن جابر ، عن أبي جعفر الباقر عليه السلام قال : قلت له : إن قوماً إذا ذكروا بشيء من القرآن أوحّدثوا به صق أحدهم حتى يرى أنه لو قطعت يده ورجلاه لم يشعر بذلك ، فقال : سبحان الله ذاك من الشيطان ، ما بهذا امروا إنما هو اللين والرقّة والدّاعة والوجل (١) .

أقول : سيجيء بعض أخبار هذا الباب في باب آداب القراءة و أوقاتها و ذم من يظهر الغشية عندها من كتاب القرآن والذكر والدعاء (٢) .

(١) أمالي الصدوق ص ١٥٤ .

(٢) ومن ذلك ما رواه الكليني رحمه الله في باب من يظهر الغشية عند قراءة القرآن ج ٢ ص ٦٦٦ ، عن عدة من أصحابنا عن سهل بن زياد عن يعقوب بن اسحاق الضبي عن أبي عمران الارمني مثله وفيه بدل «ما بهذا امروا» : «ما بهذا نعتوا» .

والمعنى أن الله عز وجل لم يوصف المؤمنين في كتابه العزيز بتلك الاوصاف و إنما وصفهم باللين والرقّة و الوجل حيث قال: «تتشعرونه جلود الذين يخشون ربهم ثم تلين»

٥١

(باب)

(النهي عن الرهبانية والسياسة ، وسائر ما يأمر به)

(أهل البدع والاهواء)

الآيات : التوبة : العابدون السائحون (١) .

الاحقاف : و يوم يعرض الذين كفروا على النار اذهبتم طيبتكم في حياتكم الدنيا واستمتعتم بها فاليوم تجزون عذاب الهون بما كنتم تستكبرون في الأرض بغير الحق و بما كنتم تفسقون (٢) .

الحديد : وجعلنا في قلوب الذين اتبعوه رأفة ورحمة و رهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم إلا ابتغاء رضوان الله فما رعوها حق رعايتها فآتينا الذين آمنوا منهم أجرهم وكثير منهم فاسقون (٣) .

→ جلودهم وقلوبهم لذكر الله ، وقال : « ترى أعينهم تفيض من الدمع » وقال : « لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعاً متصدعاً من خمية الله » وقال : « و بشر المحبين الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم » .

وقال العلامة المؤلف رضوان الله عليه : المراد انهم يكذبون في ادعائهم عدم الشعور وان مبادئه بأيديهم ، لان الرقة والدمعة تدفعه .

(١) براءة : ١١٣ .

(٢) الاحقاف : ٢٠ .

(٣) الحديد : ٢٧ ، وقوله تعالى « و رهبانية » منصوب بفعل مضمر يفسره قوله ابتدعوها ، و التقدير : ابتدعوا رهبانية ابتدعوها ، وقوله ما كتبناها عليهم في محل النسب لانه صفة لرهبانية ، و ابتغاء رضوان الله نصب لانه بدل من «ها» في «كتبناها» والتقدير : كتبنا عليهم ابتغاء رضوان الله أي اتباع أوامره و لم نكتب عليهم الرهبانية . قاله الطبرسي في المجمع ج ٩ ص ٢٤٢ . ←

التحريم : يا أيها النبي لم تحرّم ما أحلّ الله لك (١) .

١- **فى :** ابن المتوكل ، عن الأسدي ، عن محمد بن إسماعيل ، عن عبد الله بن وهب البصري ، عن ثوبة بن مسعود ، عن أنس قال : توفي ابن عثمان بن مظعون رضي الله عنه فاشتدّ حزنه عليه ، حتى اتخذ من داره مسجداً يتعبد فيه ، فبلغ

→ أقول والظاهر أن «رهبانية» عطف على ما قبله : «رأفة ورحمة» والمغنى أنا جعلنا فى قلوب الحواريين الذين اتبعوا عيسى عليه السلام رأفة ورحمة من لدنا بحيث صارتا كالطبيعة الثانية لهم ليتحنوا على ارشاد الجهاد وهداية الضلال ، وألهمنا الى قلوبهم بعد مارفعنا عيسى إلينا أن يترهبوا فى الصوامع والديران ويتعبدوا فيها فراراً من جبابرة بنى اسرائيل كما فى قصة أصحاب الكهف .

لكنهم ابتدعوا فى كينيئتها بمالم نكتب عليهم ، فانا انما نكتب على المتعبدين ابتغاء رضوان الله ، و هو متيسر بالاعمال اليسيرة الخالصة لوجهه ، ولا يستلزم الاعمال الشاقة من رفض النساء ، والمزلة ، وخشونة المطعم والملبس ، وهم مع ما فرضوا تلك الخصلة على أنفسهم ، و نذروها لله لم يرعوها حق رعايتها .

قال ابن مسعود : كنت رديف رسول الله صلى الله عليه وآله على حمار فقال : يا ابن ام عبد ! هل تدري من اين أحدثت بنو اسرائيل الرهبانية ؟ فقلت : الله و رسوله أعلم فقال : ظهرت عليهم الجبابرة بعد عيسى عليه السلام يعملون بمعاصى الله فقاتلهم أهل الايمان ثلاث مرات فلم يبق منهم الا القليل فقالوا ان ظهروا لهؤلاء أفنونا ولم يبق للدين أحد يدعو اليه فتعالوا نتفرق فى الارض الى أن يبعث الله النبي الذى وعدنا به عيسى عليه السلام فتفرقوا فى غير ان الجبال وأحدثوا رهبانية الخبر . راجع مجمع البيان ج ٩ ص ٢٤٣ الدر المنثور ج ٦ ص ١٧٧ .

(١) التحريم : ١ ، روى على بن ابراهيم بإسناده عن ابن سيار عن أبي عبد الله عليه السلام فى هذه الآية قال : اطلمت عائشة و حفصة على النبي صلى الله عليه وآله وهو مع مارية فقال النبي : والله لأقربها ، فأمره الله أن يكفر عن يمينه ، راجع تفسير القمى ص ٦٨٦ . وقد روى فى ذلك روايات اخرى راجع البحار ج ٢٢ ص ٢٢٧ - ٢٤٦ .

ذلك رسول الله صلى الله عليه وآله فقال له : يا عثمان إن الله تبارك وتعالى لم يكتب علينا الرهبانية ، إنما رهبانية أمّتي الجهاد في سبيل الله .

يا عثمان بن مظعون للجنة ثمانية أبواب ، و للندار سبعة أبواب ، أفما يسرك أن لا تأتي باباً منها إلا وجدت ابنك إلى جنبك آخذاً بحجزتك ، يشفع لك إلى ربك ؟ قال : بلى ، فقال المسلمون : و لنا يا رسول الله في فرطنا (١) ما لعثمان ؟ قال : نعم ، لمن صبر منكم واحتسب .

ثم قال : يا عثمان من صلى صلاة الفجر في جماعة ، ثم جلس يذكر الله عز وجل حتى تطلع الشمس ، كان له في الفردوس سبعون درجة بعد ما بين كل درجتين كحضر الفرس الجواد المضر (٢) سبعين سنة ، و من صلى الظهر في جماعة كان له في جنات عدن خمسون درجة ، ما بين كل درجتين كحضر الفرس الجواد خمسين سنة ، و من صلى العصر في جماعة كان له كأجر ثمانية من ولد إسماعيل كل منهم رب بيت يعتقدهم ، و من صلى المغرب في جماعة كان له كحجة مبزورة و عمرة متقبلة ، و من صلى العشاء في جماعة كان له كقيام ليلة القدر (٣) .

٣ - ل : ابن الوليد ، عن الصفار ، عن أبي الجوزا ، عن ابن علوان ، عن عمر بن خالد ، عن زيد بن علي ، عن آبائه ، عن علي عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : ليس في أمّتي رهبانية ولا سياحة ولا زم يعني سكوت (٤) .

(١) الفرط - بالتحريك - المتقدم القوم إلى الماء ليهيئ لهم الدلاء والرشاء ويدير الحياض ويستقي لهم ، وهو فعل بمعنى فاعل ومنه الحديث أنا فرطكم على الحوض و يطلق على ما لم يدرك من الولد لأنه كالفرط يقدم على باب الجنة يمهد لآبويه أسباب الدخول في الجنة .

(٢) الحضر - كقفل - ارتفاع الفرس في عدوه ووثوبه ، والمضر من الفرس ماروس على العدو والوثوب حتى صار ضامراً قليل اللحم ، فهو أقدر على الوثبة والارتفاع .

(٣) أمالي الصدوق ص ٤٠ .

(٤) الخصال ج ١ ص ٦٨ .

مع : أبي ، عن سعد ، عن محمد بن الحسين ، عن أبي الجوزاء مثله (١) .
 ٣- ما : ابن مخلد ، عن محمد بن جعفر بن نصير ، عن أحمد بن محمد بن مسروق
 عن يحيى الجلا قال : سمعت بشراً يقول لجلسائه : سيحوا فان الماء إذا صاح طاب
 وإذا وقف تغير واصفر (٢) .

٤- فس : « يا أيها الذين آمنوا لا تحرّموا طيبات ما أحلّ الله لكم » (٣)
 فانه حدثني أبي ، عن ابن أبي عمير ، عن بعض رجاله ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال :
 نزلت هذه الآية في أمير المؤمنين عليه السلام و بلال و عثمان بن مظعون فأما أمير المؤمنين
 عليه السلام فحلف أن لا ينام في الليل أبداً ، و أمّا بلال فانه حلف أن لا يفطر
 بالنهار أبداً ، و أمّا عثمان بن مظعون فانه حلف لا ينكح أبداً ، فدخلت امرأة
 عثمان على عائشة وكانت امرأة جميلة فقالت عائشة : مالي أراك متعطلة ؟ فقالت :
 ولمن أتزين ؟ فوالله ما قربني زوجي منذ كذا وكذا ، فانه قد ترهب ولبس المسوح
 وزهد في الدنيا ، فلما دخل رسول الله ﷺ أخبرته عائشة بذلك فخرج فنادى :
 الصلاة جامعة ، فاجتمع الناس فصعد المنبر فحمد الله و أثنى عليه ثم قال : ما بال
 أقوام يحرمون على أنفسهم الطيبات ؟ ألا إنني أنام بالليل و أنكح ، وأفطر بالنهار
 فمن رغب عن سنتي فليس مني ، فقام هؤلاء فقالوا : يا رسول الله فقد حلفنا على
 ذلك ، فأنزل الله « لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم ولكن يؤاخذكم بما عقدتم
 الأيمان فكفارته إطعام عشرة مساكين من أوسط ما تطعمون أهليكم أو كسوتهم أو
 تحرير رقبة ، فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام ذلك كفارة أيمانكم إذا حلفتم »

(١) معاني الاخبار ص ١٢٣ والزم - بالفتح - الخطم والمعد ، يعني خطم الضفة
 وشدها بالسكوت وفي المصدر المطبوع « رم » بالمهمله ، و هكذا في عنوان الحديث « باب
 معنى الرم » وأظنه تصحيحاً .

(٢) أمالي الطوسي ج ٢ ص ٣ .

(٣) المائدة : ٨٧ ،

الآية (١) .

٥- غط : الفزاري ، عن محمد بن جعفر بن عبد الله ، عن محمد بن أحمد الأنصاري قال : وجه قوم من المفوضة والمقصرة كامل بن إبراهيم المدني إلى أبي محمد عليه السلام قال كامل : فقلت في نفسي : أسأله لا يدخل الجنة إلا من عرف معرفتي وقال بمقاتلي ، قال : فلما دخلت على سيدي أبي محمد عليه السلام نظرت إلى ثياب بياض ناعمة عليه ، فقلت في نفسي : ولي الله و حجته يلبس الناعم من الثياب ويأمرنا نحن بمواساة الإخوان ، وينهانا عن لبس مثله ، فقال متبسماً : يا كامل وحس ذراعيه فإذا مسح أسود خشن على جلده ، فقال : هذا الله وهذا لكم تمام الخبر (٢) .

٦ - كش : (٣) محمد بن مسعود قال كتب إلى الفضل بن شاذان يذكر عن ابن أبي عمير ، عن إبراهيم بن عبد الحميد قال : حججت وسكين النخعي فتعبت وترك النساء والطيب والثياب والطعام الطيب ، وكان لا يرفع رأسه داخل المسجد إلى السماء ، فلما قدم المدينة دنا عن أبي إسحاق فصلّى إلى جانبه فقال : جعلت فداك إنني أريد أن أسألك من مسائل ، قال : اذهب فاكتبها وأرسل بها إلى فكتب جعلت فداك رجل دخله الخوف من الله عز وجل حتى ترك النساء والطعام الطيب ولا يقدر أن يرفع رأسه إلى السماء ، وأما الثياب فشك فيها ، فكتب أما قولك في ترك النساء فقد علمت ما كان لرسول الله صلى الله عليه وآله من النساء ، وأما قولك في ترك الطعام الطيب فقد كان رسول الله صلى الله عليه وآله يأكل اللحم والعسل وأما قولك إنه دخله الخوف حتى لا يستطيع أن يرفع رأسه إلى السماء فأكثر من تلاوة هذه الآيات الصابرين والصادقين والقانتين والمنفقين والمستغفرين بالأسحار ، (٤) .

(١) تفسير التقي ص ١٦٦ ، والآية الأخيرة في المائدة : ٨٩ .

(٢) غيبة الشيخ الطوسي ص ١٥٩ .

(٣) رجال الكشي ٣١٦ .

(٤) آل عمران : ١٧ .

٧- الدرة الباهرة : قال له الصوفيّة (١) إنّ المأمون قد ردّ هذا الأمر إليك وأنت أحقّ الناس به إلاّ أنّه تحتاج أن يتقدّم منك تقدّمك إلى لبس الصوف وما يحسن لبسه ، فقال : ويحكم ، إنّما يراد من الامام قسطه وعدله ، إذا قال صدق ، وإذا حكم عدل ، و إذ وعد أنجز « قل من حرّم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق » (٢) إنّ يوسف عليه السلام لبس الديباج المنسوج بالذهب ، و جلس على متكآت آل فرعون .

٨- نهج : من كلام له عليه السلام بالبصرة وقد دخل على العلاء بن زياد الحارثي (٣) يعودوه و هو من أصحابه فلما رأى سعة داره قال ما كنت تصنع بسعة هذه الدار في الدنيا ؟ أمّا أنت إليها في الآخرة كنت أحوج ، و بلى إن شئت بلغت بها الآخرة تقرّي فيها الضيف ، و تصل فيها الرحم وتطلع منها الحقوق مطالعها ، فإذا أنت قد بلغت بها الآخرة .

فقال له العلاء : يا أمير المؤمنين أشكو إليك أخي عاصم بن زياد ، قال : و ما له ؟ قال لبس العباء (٤) و تخلّى من الدنيا قال : علىّ به ، فلما جاء قال يا عدّيّ نفسه لقد استهام بك الخبيث ، أما رحمت أهلك و ولدك ، أترى الله أحلّ لك الطيبات و هو يكره أن تأخذها ؟ أنت أهون على الله من ذلك ، قال : يا أمير المؤمنين هذا أنت في خشونة ملابسك وجشوبة مأكلك ، قال : ويحك إنّي لست كأنت إنّ الله تعالى فرض على أئمة الحقّ أن يقدّروا أنفسهم بضعة الناس كيلا يتبيّخ بالفقير فقره (٥) .

(١) يعنى الرضا عليه السلام ، كما سيحىء و قد أخرجه المؤلف فى كتاب الاحتجاج راجع ج ١٠ ص ٣٥١ من هذه الطبعة وفيه سقط ، وأخرج مثله الاربلى فى كشف الغمة ج ٣ ص ١٤٧ .

(٢) الاعراف : ٣٢ .

(٣) كذا فى جميع نسخ النهج ، وقال ابن أبى الحديد فى شرح النهج ج ٣ ص ١١ وفى ط ص ١٧ : أن الصحيح هو الربيع بن زياد الحارثي فراجع .

(٤) يعنى الخشن من أثواب الصوف لا الكساء الذى يلبس اليوم فوق الثياب .

(٥) نهج البلاغة ج ١ ص ٣٤٨ ، تحت الرقم ٢٠٧ من الخطب .

٩- كتاب الغارات : لأبراهيم بن محمد الثقفي^١ رفعه عن جعفر بن محمد عليهما السلام قال : أتني علي^{عليه السلام} بخبيص فأبى أن يأكله ، قالوا : أتحرّمه ؟ قال : لا ، ولكنني أخشى أن تتوق إليه نفسي ، ثم تلا « أذهبتم طيباتكم في حياتكم الدنيا » .

وعنه عليه السلام قال : أعتق علي^{عليه السلام} ألف مملوك مما عملت يداه ، وإن كان عندكم إنثاء حلواه التمر واللبن ، وثيابه الكرابيس .
و تزوّج عليه السلام ليلي فجعل له حجلة فهتكها وقال : أحبُّ أهلي على ما هم فيه .

١٠- كتاب المسائل : بإسناده ، عن علي^{عليه السلام} بن جعفر قال : سألت أخي موسى عليه السلام عن الرجل المسلم هل يصلح أن يسبح في الأرض أو يترهب في بيت لا يخرج منه ؟ قال عليه السلام : لا (١) .

قال الكراجكي قدّس الله روحه في كنز الفوائد : لقد اضطرت يوماً إلى الحضور مع قوم من المتصوّفين ، فلما ضمّهم المجلس أخذوا فيما جرت به عادتهم من الغناء والرقص ، فاعتزلتهم إلى إحدى الجهات ، و انضاف إليّ رجل من أهل الفضل والديانات ، فتحدثنا ذمّ الصوفيّة على ما يصنعون ، و فساد أغراضهم فيما يتناولون ، وقبح ما يفعلون من الحركة والقيام ، وما يدخلون على أنفسهم في الرقص من الآلام ، فكان الرجل لقولي مصوّباً ، وللقوم في فعلهم مخطئاً .

ولم نزل كذلك إلى أن غنّى مغنّي القوم هذه الأبيات :

وما أمّ مكحول المدامع ترتعي	تري الأُنس وحشاً وهي تأنس بالوحش
غدت فارتعت ثم انتشت لرضاعه	فلم تلف شيئاً من قوائمه الخمش
فطافت بذاك القاع ولها فصادمت	سباع الفلا ينهشنه أيّما نهش
بأوجع منّي يوم ظلت أنامل	تودّعني بالدرّ من شبك النقش

(١) أخرجه في كتاب الاحتجاج ، راجع ج ١٠ ص ٢٥٥ من هذه الطبعة الحديثة .

فلما سمع صاحبي ذلك نهض مسرعاً مبادراً ففعل من القفز (١) والرقص والبكاء واللطم ما يزيد على ما فعله من قبله ممن كان يخطئه ويستجهله ، وأخذ يستعيد من الشعر ما لا يحسن استعادته ، ولا جرت عادتهم بالطرب على مثله ، وهو قوله :
فطافت بذاك القاع ولها فصادفت سباع الفلا ينهشنه أيّما نهش

و يفعل بنفسه ما حكيت ولا يستعيد غير هذا البيت حتى بلغ من نفسه المجهود ، و وقع كالمغشي عليه من الموت ، فحيرني ما رأيت من حاله ، و أخذت أفكر في أفعاله المضادة ، لما سمعت من أقواله ، فلما أفاق من غشيته لم أملك الصبر دون سؤاله عن أمره ، و سبب ما صنعه بنفسه مع تجهيله من قبل لفاعله ، و عن وجه استعادته من الشعر ما لم تجر عادتهم باستعادة مثله ، فقال لي : لست أجهل ما ذكرت ، ولي عذر واضح فيما صنعت ، أعلمك أن أبي كان كاتباً ، وكان بي برّاً و عليّ شقيقاً ، فسخط السلطان عليه فقتله ، فخرجت إلى الصحراء لشدة ما لحقني من الحزن عليه ، فوجدته ملقى والكلاب ينهشون لحمه ، فلما سمعت المغني يقول :
فطافت بذاك القاع ولها فصادفت سباع الفلا ينهشنه أيّما نهش

ذكرت ما لحق أبي ، و تصوّر شخصه بين عيني ، و تجدّد حزنه عليّ ، ففعلت الذي رأيت بنفسي . فندمت حينئذ على سوء ظني به ، و تغمّمت له غمّاً لحقه و اتعظت بقصته .

١١- و قال ابن أبي الحديد في شرح نهج البلاغة (٢) : روي أن قوماً من المنتصوفة دخلوا بخراسان على عليّ بن موسى عليه السلام فقالوا له : إن أمير المؤمنين عليه السلام فكر فيما ولاه الله من الأمور ، فرآكم أهل بيت أولى الناس أن تؤمّوا الناس ، و نظر فيكم أهل البيت قرآك أولى الناس بالناس ، فرآى أن يردّ هذا الأمر إليك ، والامامة تحتاج إلى من يأكل الجشب ، و يلبس الخشن ، و يركب الحمار ، و يعود المريض .

(١) القفز : الوثوب و أصله للظبي .

(٢) شرح النهج ج ٣ ص ١٢ . وفي ط ١٧ .

فقال لهم : إن يوسف كان نبياً يلبس أقبية الديباج المزودة بالذهب ، ويجلس على متكات آل فرعون ويحكم ، إنما يراد من الإمام قسطه وعدله : إذا قال صدق ، وإذا حكم عدل ، وإذا وعد أنجز ، إن الله لم يحرّم لبوساً ولا مطعماً ثم قرأ : « قل من حرّم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق » الآية (١) ١٢- ثم قال ابن أبي الحديد : روّيت عن الشيوخ ورأيت بخط عبد الله بن أحمد الخشاب رحمه الله أن الربيع بن زياد الحارثي أصابته نكسة في جبينه فكانت تنتقض عليه في كل عام ، فأتاه علي بن أبي طالب عائدًا فقال : كيف تجدك أبا عبد الرحمن ؟ قال : أجدني يا أمير المؤمنين لو كان لا يذهب ما بي إلا بذهاب بصري لتمنيت ذهابه ، قال : وما قيمة بصرك عندك ؟ قال : لو كانت لي الدنيا لفديته بها ، قال : لاجرّم ليعطينك الله على قدر ذلك ، إن الله يعطي على قدر الآثم والمصيبة ، وعنده تضعيف كثير .

قال الربيع : يا أمير المؤمنين ألا أشكو إليك عاصم بن زياد أخي ؟ قال : ماله ؟ قال : لبس العباء وترك الملاء ، وغم أهله وحزن ولده ، فقال عليه السلام : ادعوا لي عاصماً ، فلمّا أتاه عبس في وجهه وقال : ويحك يا عاصم أترى الله أباح لك اللذات ، وهو يكره ما أخذت منها ؟ لأنّ أنت أهون على الله من ذلك ، أو ما سمعته يقول : « مرج البحرين يلتقيان » ثم قال : « يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان » (٢) وقال : « من كل تأكلون لحماً طرياً وتستخرجون حلية تلبسونها » (٣) أما والله لا بتذال نعم الله بالفعال أحب إليه من ابتذالها بالمقال ، وقد سمعتم الله يقول : « وأما بنعمة ربك فحدث » (٤) وقوله : « قل من حرّم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق » .

(١) الاعراف : ٣٢ .

(٢) المرحمن ٢٢ - ١٩ .

(٣) فاطر : ٣٥ .

(٤) الضحى : ١١ .

إن الله خاطب المؤمنين بما خاطب به المرسلين فقال : « يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم » (١) و قال : « يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا » (٢) و قال رسول الله ﷺ لبعض نسائه : مالي أراك شعناء مرهء سلتاء (٣) ؟ قال عاصم : فلم اقتصرت يا أمير المؤمنين على لبس الخشن ، و أكل الجشب ؟ قال : إن الله تعالى افترض على أئمة العدل أن يقدّروا لأنفسهم بالقوم كيلا يتبيخ بالفقير فقره ، فما قام علي عليه السلام حتى نزع عاصم العباءة و لبس ملاءة (٤) .

١٣- ف : دخل سفيان الثوري على أبي عبد الله عليه السلام فرأى عليه ثياب بياض كأنها غرقىء البيض (٥) فقال له : إن هذا [اللباس] ليس من لباسك ، فقال له : اسمع مني وع ما أقول لك ، فانه خير لك عاجلاً و آجلاً ، إن كنت أنت مت على السنة والحق ، و لم تمت على بدعة .

أخبرك أن رسول الله ﷺ كان في زمان مققر جشب (٦) فاذا أقبلت الدنيا فأحق أهلها بها أبرارها لا فجّارها ، و مؤمنها لا منافقوها ، و مسلموها لا كفّارها فما أنكرت يا ثوري ؟ فوالله إنني لمع ما ترى ما أتى علي مذعقلت صباح و لا مساء و لله في مالي حق أمرني أن أضعه موضعاً إلا وضعت .

(١) المائدة : ٨٧ .

(٢) المؤمنون : ٥١ .

(٣) الشعناء : التي اغبر رأسها وتلبد شعرها و انتشر قلقة تمهده بالدهن ، والمرهء : التي تركت الاكتحال حتى تبيض بواطن أجفانها وفي بعض النسخ «المرتاء» وهي التي أزال الشعر من حاجبيها ، أو لا تختضبها والسلتاء : هي التي لا تختضب .

(٤) يعني أنه ترك الثوب الخشن ولبس ثوباً واسماً ناعماً أبيض .

(٥) الغرقىء - كزبرج - القشرة الملتزقة ببياض البيض ، شبه بها للطفاتها وشفوفها ونموئها وبياضها .

(٦) في الكافي : خفقر جدد ، يعني عام الضيق والتمحط .

فقال : ثم أتاه قومه ممن يظهر التزهّد ، و يدعون الناس أن يكونوا معهم مثل الذي هم عليه من التقشّف (١) فقالوا : إن صاحبنا حصر عن كلامك ، و لم تحضره حجة ، فقال لهم : هاتوا حججكم ، فقالوا : إن حججنا من كتاب الله قال لهم : فأدلو بها (٢) فأنها أحق ما اتبع و عمل به .

فقالوا : يقول الله تبارك و تعالى يخبر عن قوم من أصحاب النبي ﷺ : « و يؤثرون على أنفسهم و لو كان بهم خصاصة و من يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون » (٣) فمدح فعلهم ، وقال في موضع آخر : « و يطعمون الطعام على حبه مسكيناً و يتيماً و أسيراً » (٤) فنحن نكتفي بهذا ، فقال رجل من الجلساء : إنا ما رأيناكم (٥) تزهدون في الأطعمة الطيبة و مع ذلك تأمرون الناس بالخروج من أموالهم حتّى تتمتعوا أنتم منها ؟ فقال [له] : أبو عبد الله ﷺ دعوا عنكم ما لا ينفع به ، أخبروني أيها النفر ألكم علم بناسخ القرآن من منسوخه و محكمه من متشابهه ، الذي في مثله ضلّ من ضلّ ، و هلك من هلك من هذه الأمة ؟ فقالوا له : أو بعضه ، فأما كلّ فلا ، فقال لهم : من ههنا أتيتم (٦) وكذلك أحاديث رسول الله ﷺ .

فأما ما ذكرتم من إخبار الله إيانا في كتابه عن القوم الذين أخبر عنهم بحسن

(١) المتشف : المتبلغ بقوت و مرقع ، و من لا يبالي بما تلطخ جسده . يقال : قشف قشافة : قذر جلده و لم يتمهد النظافة ، و ان كان مع ذلك يطهر نفسه بالماء و الاغتسال و قشف فلان : رثت هيئة و ساءت حاله و ضاق عيشه كما هوسيرة المتصوفين .

(٢) يقال أدلى بحجته : اذا أحضرها و احتج بها .

(٣) الحشر : ٩ .

(٤) الدهر : ٨ .

(٥) في الكافي : انا رأيناكم ، وهو الظاهر .

(٦) اتى فلان - كمنى - ، و هى و تفر عليه حسه ، فتوهم ما ليس بصحيح صحيحاً

نقله الشرتونى عن التاج .

فعالمهم ، فقد كان مباحاً جائزاً ، و لم يكونوا نهوا عنه ، و ثوابهم منه على الله ، وذلك أن الله جلّ و تقدّس أمر بخلاف ما عملوا به ، فصار أمره ناسخاً لفعلمهم ، و كان نهى الله تبارك و تعالى رحمة للمؤمنين ، و نظراً ، لكي لا يضرّوا بأنفسهم و عيالاتهم منهم الضعفة الصغار ، والولدان ، والشيخ الفان ، والعجوز الكبيرة ، الذين لا يصبرون على الجوع ، فان تصدّقت برغيفي و لا رغيف لي غيره ، ضاعوا و هلكوا جوعاً . فمن ثمّ قال رسول الله صلى الله عليه و آله : خمس تمرات أو خمس قرص أو دنانير أو دراهم يملكها الانسان و هو يريد أن يمضيها فأفضلها ما أنفقه الانسان على والديه ، ثمّ الثانية على نفسه و عياله ، ثمّ الثالثة القرابة و إخوانه المؤمنين ، ثمّ الرابعة على جيرانه الفقراء ، ثمّ الخامسة في سبيل الله و هو أحسنها أجراً .

و قال النبي ﷺ للأَنْصَارِيّ حيث أعتق عند موته خمسة أو ستة من الرقيق ، و لم يكن يملك غيرهم ، و له أولاد صغار : لو أعلمتموني أمره ما تركتكم تدفنونه مع المسلمين ، ترك صبية صغاراً يتكفّفون الناس ثمّ قال : حدّثني أبي أن النبي ﷺ قال : ابدأ بمن تعول الأدنى فالأدنى .

ثمّ هذا ما نطق به الكتاب ردّاً لقولكم ونهياً عنه ، مفروض من الله العزيز الحكيم ، قال : « الَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يَسْرِفُوا و لَمْ يَقْتُرُوا و كَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا » (١) أفلا ترون أن الله تبارك و تعالى قال غير ما أراكم تدعون [الناس إليه من الأثرة على أنفسهم ، و سمّي من فعل ما تدعون] (٢) إليه مسرفاً ؟ و في غير آية من كتاب الله يقول : « إِنَّهُ لَا يَحِبُّ الْمُسْرِفِينَ » (٣) فنهاهم عن الاسراف ، و نهاهم عن التقثير لكن أميرين أمرين : لا يعطي جميع ما عنده ، ثمّ يدعو الله أن يرزقه فلا يستجيب له للحديث الذي جاء عن النبي ﷺ :

« إِنْ أَصْنَفَا مِنْ أُمْتِي لَا يَسْتَجَابُ لَهُمْ دَعَاؤُهُمْ : رَجُلٌ يَدْعُو عَلَى وَالِدَيْهِ »

(١) الفرقان : ٦٧ .

(٢) مابين العلامتين ساقط من نسخة التحف والكمباني ، أضفناه من نسخة الكافي .

(٣) الانعام : ١٤١ ، الاصراف : ٣١ .

و رجل يدعو على غريم ذهب له بمال و لم يشهد عليه ، و رجل يدعو على امرأته و قد جعل الله تخلية سبيلها بيده ، و رجل يقعد في البيت يقول : يا رب أرزقني و لا يخرج يطلب الرزق ، فيقول الله جلّ و عزّ : عبدي ! أولم أجعل لك السبيل إلى الطلب والضرب في الأرض بجوارح صحيحة ؟ فتكون قد أعدت فيما بيني و بينك في الطلب لا تبساع أمري ، و لكيلا تكون كلاً على أهلِكَ فان شئت رزقتك ، و إن شئت قترت عليك ، و أنت معذور عندي ، و رجل رزقه الله مالاً كثيراً فأنفقه ثم أقبل يدعو يا رب أرزقني ، فيقول الله : ألم أرزقك رزقاً واسعاً ؟ أفلا اقتصدت فيه كما أمرتك ، و لم تسرف كما نهيتك ، و رجل يدعو في قطيعة رحم .

ثم علم الله نبيّه كيف ينفق ، و ذلك أنه كان عنده أوقية من ذهب ، فكره أن تبیت عنده فصدّق و أصبح ليس عنده شيء ، و جاءه من يسأله فلم يكن عنده ما يعطيه ، فلامه السائل واغتمّ هو حيث لم يكن عنده ما يعطيه ، و كان رحيماً رفيقاً فأدّب الله نبيّه بأمره إياه فقال : « و لا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك و لا تبسطها كل البسط فتقعد ملوماً محسوراً » (١) يقول : إن الناس قد يسألونك و لا يعذرونك فإذا أعطيت جميع ما عندك كنت قد حسرت من المال .

فهذه أحاديث رسول الله ﷺ يصدّقها الكتاب و الكتاب يصدّقه أهله من المؤمنين ، و قال أبو بكر عند موته : أوصي بالخمسة والخمس كثير فان الله قد رضي بالخمسة فأوصى بالخمسة ، و قد جعل الله له الثلث عند موته ، و لو علم أن الثلث خير [أ] له أوصى به .

ثم من قد علمتم بعده في فضله و زهده سلمان و أبوذر ، فأما سلمان فكان إذا أخذ عطاءه رفع منه قوته لسنته ، حتى يحضره عطاؤه من قابل ، فقل له : يا أبا عبد الله أنت في زهدك تصنع هذا ؟ وإنك لاتدري لعلك تموت اليوم أو غداً ، و كان جوابه أن قال : ما لكم لا ترجون لي البقاء كما خفتهم عليّ الفناء ، أو ما علمتم يا

جهلة أن النفس قد تلتاث (١) على صاحبها إذا لم يكن لها من العيش ما يعتمد عليه فإذا هي أحرزت معيشتها اطمأنت .

فأما أبودرّ فكانت له نويقات وشويهات (٢) يحلبها ويذبح منها إذا اشتهى أهله اللحم أو نزل به ضيف أو رأى بأهل الماء الذين هم معه خصاصة نحر لهم الجزور أو من الشاء على قدر ما يذهب عنهم قرم اللحم ، فيقسمه بينهم ، يأخذ كنصيب أحدهم لا يفضل عليهم ، ومن أزهّد من هؤلاء ؟ وقد قال فيهم رسول الله ﷺ ما قال ، و لم يبلغ من أمرهما أن صارا لا يملكان شيئاً البتّة ، كما تأمرون الناس بالقاء أمتعتهم وشيئهم ويؤثرون به على أنفسهم وعيالاتهم .

واعلموا أيّها النفراني سمعت أبي يروي عن آبائه أن رسول الله ﷺ قال يوماً : ما عجبت من شيء كعجبي من المؤمن ، إنّه إن قرّض جسده في دار الدنيا بالمقاريض ، كان خيراً له ، وإن ملك ما بين مشارق الأرض ومغاربها كان خيراً له فكلّ ما يصنع الله به فهو خير له ، فليت شعري هل يحق (٣) فيكم اليوم ما قد شرحت لكم أم أزيدكم ؟ .

أو ما علمتم أن الله جلّ اسمه فرض على المؤمنين في أوّل الأمر أن يقاتل الرجل منهم عشرة من المشركين ، ليس له أن يولّي وجهه عنهم ، ومن ولاّهم يومئذ دبره فقد تبوء مقعده من النار ، ثمّ حوّلهم من حالهم رحمة منه لهم ، فصار الرجل منهم عليه أن يقاتل الرجلين من المشركين تخفيفاً من الله عن المؤمنين فنسخ الرجلان العشرة .

(١) يعنى تلف بصاحبها وتوسوسه بسوء الظن بالله .

(٢) نويقات جمع نويقة وهى مصفراقة ، وهكذا شويهات وشويه وشاة ، وقوله « بقرم اللحم » محرّكة ، القرم : الشهوة والميل المفرط بأكل اللحم .

(٣) يقال حاق القول فى القلب حيقاً وحيقاناً : أخذ ، وأصله من حاق فيه السيف : إذا أثر وعمل ، وحاق الشفرة : أى قطعت ، فشبه حججه التى ألغاهما - فى المضي وفصل الخصومة - بالسيف القاطع .

وأخبروني أيضاً عن القضاة أجور^(١) منهم (١) حيث يفرضون على الرجل منك نفقة امرأته إذا قال : أنا زاهد وإنه لا شيء لي ، فان قلمتم جور ظلمتم أهل الاسلام (٢) وإن قلمتم بل عدل خصمتم أنفسكم ، وحيث يردون صدقة من تصدق على المساكين عند الموت بأكثر من الثلث .

أخبروني لو كان الناس كلهم كما تريدون زهاداً لا حاجة لهم في متاع غيرهم فعلى من كان يتصدق بكفارات الأيمان والنذور ، والصدقات من فرض الزكاة من الابل والغنم والبقر ، وغير ذلك من الذهب والفضة والنخل والزبيب وسائر ما قد وجبت فيه الزكاة ، إذا كان الأمر على ما تقولون لا ينبغي لأحد أن يجبس شيئاً من عرض الدنيا إلا قدّمه ، وإن كان به خصاصة ، فبئس ما ذهبتم إليه ، و حملتم الناس عليه من الجهل بكتاب الله وسنة نبيه وأحاديثه التي يصدقها الكتاب المنزل ، وردكم إياها بجهالتكم وتركمكم النظر في غرائب القرآن من التفسير بالناسخ من المنسوخ ، والمحكم والمتشابه والأمر والنهي .

و أخبروني أنتم عن سليمان بن داود عليه السلام حيث سأل الله ملكاً لا ينبغي لأحد من بعده ، فأعطاه الله ذلك ، و كان يقول الحق و يعمل به ، ثم لم نجد الله عاب ذلك عليه ، ولا أحداً من المؤمنين ، وداود قبله في ملكه و شدة سلطانه .
ثم يوسف النبي^ص حيث قال لملك مصر « اجعلني على خزائن الأرض إنني حفيظ عليم » (٣) فكان من أمره الذي كان [أن] اختار مملكة الملك ، وما حولها إلى اليمن ، فكانوا يمتارون الطعام من عنده لمجاعة أصابهم ، و كان يقول الحق

(١) في الكافي : « أجورهم ، وهي جمع جائر نحو جهلة جمع جاهل .

(٢) في نسخة الكافي : « فان قلمتم جوراً ظلمكم أهل الاسلام و ان قلمتم بل عدول ، والمعنى ان قلمتم أن القضاة جوراً في ذلك ظلمكم اى نسبكم أهل الاسلام الى الظلم في هذا القول ، و على نسخة التحف : نسبتم أهل الاسلام وهم القضاة الحكم الى الظلم ، فظلم من باب التفعيل للنسبة ، ويحتمل التخفيف .

(٣) يوسف : ٥٦ .

و يعمل به ، فلم نجد أحداً عاب ذلك عليه .
ثم ذوالقرنين عبد أحب الله فأحبه ، طوى له الأسباب وملكه مشارق الأرض ومغاربها و كان يقول بالحق و يعمل به ثم لم نجد أحداً عاب ذلك عليه . فتأدّبوا أيّها النفر بآداب الله للمؤمنين ، واقتصروا على أمر الله و نهيهِ ، و دعوا عنكم ما اشتبه عليكم ممّا لا علم لكم به ، وردّوا العلم إلى أهله تؤجروا ، و تعذروا عند الله ، و كونوا في طلب علم الناسخ من القرآن من منسوخه ، و محكمه من متشابهه ، وما أحلّ الله فيه ممّا حرّم ، فانه أقرب لكم من الله وأبعد لكم من الجهل ، و دعوا الجهالة لأهلها ، فان أهل الجهل كثير ، و أهل العلم قليل وقد قال الله « فوق كل ذي علم عليم » (١) .

١٣- نبه : قيل إن سلمان رضي الله عنه جاء زائراً لأبي الدرداء فوجد أمّ الدرداء مبتدلة ، فقال : ما شأنك ؟ قالت : إن أخاك ليست له حاجة في شيء من أمر الدنيا ، قال : فلمّا جاء أبو الدرداء رحّب لسلمان و قرّب إليه طعاماً فقال لسلمان اطعم ، فقال : إنني صائم ، قال : أقسمت عليك إلا ما طعمت ، فقال : ما أنا بآكل حتّى تأكل ، قال : و بات عنده ، فلمّا جاء الليل قام أبو الدرداء فحبسه سلمان قال : يا أبا الدرداء إن لربك عليك حقاً وإن لجسدك عليك حقاً و لأهلك عليك حقاً فصم وأفطر ، وصل و نم ، وأعط كل ذي حق حقه ، فأتى أبو الدرداء النبي ﷺ فأخبره بما قال سلمان ، فقال له مثل قول سلمان (٢) .

١٥- نوادر الراوندي : باسناده ، عن جعفر بن محمد ، عن آبائه ﷺ قال : كان رسول الله ﷺ يأتي أهل الصفة وكانوا ضيفان رسول الله ﷺ كانوا هاجروا من أهاليهم و أموالهم إلى المدينة ، فأسكنهم رسول الله ﷺ ضفة المسجد و هم

(١) يوسف : ٧٦ ، راجع نص الحديث في التحف ص ٣٦٣ - ٢٦٩ الكافي ج ٥ ص ٦٥ - ٧٠ ، وأخرجه المؤلف رضوان الله عليه في تاريخ الامام جعفر الصادق عليه السلام ج ٤٧ ص ٢٣٢ - ٢٣٧ من هذه الطبعة .
(٢) تنبيه الخاطر ج ١ ص ٢ .

أربعمئة رجل ، فكان يسلم عليهم بالغداة والعشي^١ فأتاهم ذات يوم فمنهم من يخصف نعله ، ومنهم من يرقع ثوبه ، ومنهم من يتفلي^(١) و كان رسول الله ﷺ يرزقهم مداً مداً من تمر في كل يوم .

فقام رجل منهم فقال : يا رسول الله التمر الذي ترزقنا قد احرق بطوننا فقال رسول الله : أما إني لو استطعت أن أطعمكم الدنيا لأطعمتكم ، ولكن من عاش منكم من بعدي يغدى عليه بالجفان و يراح عليه بالجفان و يغدو أحدكم في قميصه و يروح في أخرى و تنجدون بيوتكم كما تنجد الكعبة (٢) فقام رجل فقال : يا رسول الله أنا إلى ذلك الزمان بالاشواق فمتى هو ؟ قال ﷺ : زمانكم هذا خير من ذلك الزمان ، إنكم إن ملأتم بطونكم من الحلال ، توشكون أن تملأوها من الحرام .

فقام سعد بن أشج^٢ فقال : يا رسول الله ما يفعل بنا بعد الموت ؟ قال الحساب و القبر ، ثم ضيقه بعد ذلك أو سعته ، فقال : يا رسول الله هل تخاف أنت ذلك ؟ فقال : لا ولكن أستحيي من النعم المتظاهرة التي لا أجازيها ولا جزءاً من سبعة ، فقال سعد بن أشج^٣ إني أشهد الله و أشهد رسوله ومن حضرني أن نوم الليل علي حرام [والأكل بالنهار علي حرام ، ولباس الليل علي حرام ، ومخالطة الناس علي حرام وإتيان النساء علي حرام] (٣) فقال رسول الله : يا سعد لم تصنع شيئاً كيف تأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر ، إذالم تخالط الناس ، وسكون البرية بعد الحضر كفر للنعمة ، ثم بالليل ، و كل بالنهار ، واللبس ما لم يكن ذهباً أو حريراً أو معصراً ، وآت النساء .

يا سعد اذهب إلى بني المصطلق فانهم قد ردوا رسولي فذهب إليهم فجاء بصدقة فقال رسول الله ﷺ : كيف رأيتم ؟ قال : خير قوم ما رأيت قوماً قط أحسن أخلاقاً فيما بينهم من قوم بعثتني إليهم . فقال رسول الله ﷺ : إن الله لا ينبغي لأوليائه الله تعالى من أهل دار الخلود الذين كان لها سعيهم وفيها رغبتهم أن يكونوا أولياء

(١) تغلى : أى نقى رأسه وثيابه من القمل ونحوه .

(٢) نجد البيت - من باب التفعيل - زينه و عبارة اللسان : نجدت البيت : بسطته

(٣) زيادة من المصدر .

بشباب موشية .

الشيطان من أهل دارالغرور الذين [كان] لها سعيهم ، وفيها رغبته .
ثم قال : بئس القوم قوم لا يأمرؤن بالمعروف ولا ينهون عن المنكر ، بئس القوم
قوم يقذفون الأمرين بالمعروف و الناهين عن المنكر ، بئس القوم قوم لا يقومون لله
تعالى بالقسط ، بئس القوم قوم يقتلون الذين يأمرؤن الناس بالقسط في الناس ، بئس
القوم قوم يكون الطلاق عندهم أوثق من عهد الله تعالى ، بئس القوم قوم جعلوا طاعة
إمامهم دون طاعة الله ، بئس القوم قوم يختارون الدنيا على الدين ، بئس القوم قوم
يستحلون المحارم و الشهوات والشبهات .
قيل : يا رسول الله فأَيُّ المؤمنين أكيس ؟ قال : أكثرهم للموت ذكراً ، وأحسنهم
له استعداداً أولئك هم الأكياس (١) .

٥٣

(باب)

« اليقين و الصبر على الشدايد في الدين »

الآيات : البقرة : و بالآخرة هم يوقنون (٢) .
وقال تعالى : قد بينّا الآيات لقوم يوقنون (٣) وقال تعالى مخاطباً لإبراهيم
عليه السلام : أولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبى (٤) .
الانعام : وليكون من الموقنين (٥) .
الرعد : يفصل الآيات لعلكم بقاء ربكم توقنون (٦) .
طه : فألقى السحرة سجداً قالوا آمنا ربّ هارون و موسى ؑ قال آمنتم
له قبل أن آذن لكم إنه الأكبر كم الذي علمكم السحرفلاً قطعن أيديكم وأرجلكم

(١) نوادر الراوندى ص ٢٥ و ٢٦ .

(٢-٣) البقرة : ٣ ، ١١٨ ، ٢٦٠ .

(٥) الانعام : ٧٥ .

(٦) الرعد : ٢ .

ج ٧٠ - باب اليقين والصبر على الشدايد في الدين - ٥٢ - ١٣١-

من خلاف ولا صلبتكم في جذوع النخل و لتعلمن آيتنا أشد عذاباً وأبقى ٥ قالوا
لن نؤثرك على ما جائنا من البينات والذي فطرنا فاقض ما أنت قاض إنما تقضي
هذه الحياة الدنيا إنما آمنتنا بربنا ليغفر لنا خطايانا وما أكرهتنا عليه من السحر
والله خير وأبقى (١) .

الشعراء : قال رب السموات والأرض وما بينهما إن كنتم موقنين ؛ إلى قوله
تعالى : قالوا لاضير إنا إلى ربنا منتقلون ٥ إنا نطمع أن يغفر لنا ربنا خطايانا
أن كنا أول المؤمنين (٢) .

النمل : وهم بالآخرة هم يوقنون (٣) .

المنكبت : ومن الناس من يقول آمنا بالله فإذا أؤذي في الله جعل فتنة
الناس كعذاب الله و لئن جاء نصر من ربك ليقولن إنا كنا معكم أو ليس الله
بأعلم بما في صدور العالمين (٤) .

لقمان : وهم بالآخرة هم يوقنون (٥) .

التنزيل : و جعلنا منهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا و كانوا بآياتنا
يوقنون (٦) .

الجاثية : وفي خلقكم وما يبث من دابة آيات لقوم يوقنون (٧) و قال
تعالى : و هدى و رحمة لقوم يوقنون (٨) .

الذاريات : وفي الأرض آيات للموقنين ٥ وفي أنفسكم أفلا تبصرون (٩) .

(١) طه : ٧٠ - ٧٣ .

(٣) النمل : ٣ .

(٤) المنكبت : ١٠ .

(٥) لقمان : ٤ .

(٦) السجدة : ٢٣ .

(٧ و ٨) الجاثية : ٣ ، ١٩ .

(٩) الذاريات : ٢٠ و ٢١ .

(٢) الشعراء : ٢٣ - ٥١ .

الطور : بل لا يوقنون (١) .
الواقعة : إن هذا لهو حق اليقين (٢) .
الحاقة : وإنه لحق اليقين (٣) .
التكاثر : كلا لو تعلمون علم اليقين ✽ لترون الجحيم ✽ ثم لترونها عين اليقين (٤) .

تفسيره : « و بالأخرة هم يوقنون » أي يوقنون إيقاناً زال معه الشك ، قال البيضاوي : اليقين إتقان العلم بنفي الشك والشبهة عنه بالاستدلال ، و لذلك لا يوصف به علم الباري تعالى و لا العلوم الضرورية (٥) .
« ولكن ليطمئن قلبي » قال الطبرسي رحمه الله : أي بلى أنا مؤمن ، ولكن سألت ذاك لأزداد يقيناً إلى يقيني ، عن الحسن و قتادة و مجاهد و ابن جبير ، و قيل لأعين ذلك و يسكن قلبي إلى علم العيان بعد علم الاستدلال ، و قيل : ليطمئن قلبي بأنك قد أجبت مسألتي واتخذتني خليلاً كما وعدتني (٦) .
« و ليكون من الموقنين » (٧) قال : أي من المتيقنين بأن الله سبحانه هو خالق ذلك و المالك له .

« يفصل الآيات » (٨) أي يأتي بآية في أثر آية فصلاً فصلاً مميزاً بعضها عن بعض ، ليكون أمكن للاعتبار والتفكير ، و قيل : معناه يبين الدلائل بما يحدثه في السماوات والأرض « لعلكم بقاء ربكم توقنون » أي لكي توقنوا بالبعث والنشور

(١) الطور : ٣٦ . (٢) الواقعة : ٩٥ .

(٣) الحاقة : ٥١ .

(٤) التكاثر : ٥ - ٧ .

(٥) أنوار التنزيل ص ١٠ مع اختلاف .

(٦) مجمع البيان ج ٢ ص ٣٧٣ .

(٧) الانعام : ٧٥ .

(٨) الرعد : ٢ .

و تعلموا أن القادر على هذه الأشياء قادر على البعث بعد الموت ، و في هذا دلالة على وجوب النظر المؤدّي إلى معرفة الله تعالى ، و على بطلان التقليد ، و لو لا ذلك لم يكن لتفصيل الآيات معنى .

« إن كنتم موقنين » (١) أي بأنّ الربّ بهذه الصفة أو بأنّ هذه الأشياء محدثة ، و ليست من فعلكم ، والمحدث لابدّ له من محدث « لا ضير » أي لا ضرر علينا فيما تفعله « إنّنا إلى ربّنا منقلبون » أي إلى ثواب ربّنا راجعون « خطايانا » أي من السحرو غيره ، « أن كنّا أوّل المؤمنين » أي لأنّ كنّا أوّل من صدّق بموسى عند تلك الآية أو مطلقا .

« و من الناس من يقول آمنا بالله » (٢) بلسانه « فاذا أوذي في الله » أي في دين الله أو في ذات الله « جعل فتنة الناس كعذاب الله » أي إذا أوذي بسبب دين الله رجع عن الدّين مخافة عذاب الناس كما ينبغي أن يترك الكافر دينه مخافة عذاب الله فيسوّى بين عذاب فان منقطع ، و بين عذاب دائم غير منقطع أبداً لقلّة تمييزه ، و سمى أذية الناس فتنة لما في احتمالها من المشقة و قال عليّ بن إبراهيم (٣) : قال : إذا آذاه إنسان أو أصابه ضرٌّ أو فاقة أو خوف من الظالمين ، دخل معهم في دينهم ، فرأى أنّ ما يفعلونه هو مثل عذاب الله الذي لا ينتقطع ، « و لكن جاء نصر من ربّك » أي فتح و غنيمة ، و قال عليّ بن إبراهيم (٤) : يعني القائم عليه السلام « ليقولنّ إنّنا كنّا معكم » في الدين ، فأشركونا ، « بما في صدور العالمين » من الاخلاص والنفاق .
« و جعلنا منهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا » قال عليّ بن إبراهيم : كان في علم الله أنّهم يصبرون على ما يصيبهم ، فجعلهم أئمة (٥) « و كانوا بآياتنا يوقنون » أي لا يشكّون فيها .

(١) الشعراء : ٢٢ .

(٢) العنكبوت : ١٠ .

(٣-٢) تفسير القمي ص ٣٩٥ .

(٥) تفسير القمي ٥١٣ ، والاية في سورة السجدة : ٢٢ .

« وفي خلقكم و ما يث من دابة » (١) أي في خلقه إيثاكم بما فيكم من بدائع الصنعة ، و ما يتعاقب عليكم من غرائب الأحوال ، من مبتدأ خلقكم إلى انقضاء الأجل ، و في خلق ما تفرق على وجه الأرض من الحيوانات على اختلاف أجناسها و منافعها ، دلالات واضحات على ما ذكرنا « لقوم يوقنون » أي يطلبون علم اليقين بالتفكر والتدبر . « لقوم يوقنون » لأنهم به (٢) ينتفعون .

« وفي الأرض آيات للموقنين » (٣) أي دلائل تدل على عظمة الله و علمه و قدرته و إرادته و وحدته و فرط رحمته « وفي أنفسكم » أي وفي أنفسكم آيات إذ ما في العالم شيء إلا و في الانسان له نظير يدل دلالة مع ما انفرد به من الهيآت النافعة والمناظر البهيّة والتركيبات العجيبة ، والتمكّن من الأفعال الغريبة ، واستنباط المنافع المختلفة ، واستجماع الكمالات المتنوّعة ، و في المجمع و تفسير علي بن إبراهيم عن الصادق عليه السلام : يعني أنه خلقك سمياً بصيراً تفضّب وترضى ، وتجوع وتشبع ، وذلك كلّ من آيات الله (٤) « أفلا تبصرون » أي تنظرون نظراً من يعتبر .

« إن هذا لهو حق اليقين » قال في المجمع : أضاف الحق إلى اليقين ، وهما واحد للتأكيد ، أي هذا الذي أخبرتك به من منازل هؤلاء الأصناف الثلاثة هو الحق الذي لا شك فيه ، اليقين الذي لا شبهة فيه ، و قيل : تقديره حق الأمر اليقين (٥) .

« كلا لو تعلمون علم اليقين » قال الطبرسي قدس سره : أي لو تعلمون الأمر علماً يقيناً لشغلكم ما تعلمون من التفاخر والتباهي بالعز والكثرة ، و علم اليقين هو

(١) الجائبة : ٣ .

(٢) أي بالقرآن ، والاية هكذا : هذا بصائر للناس و هدى و رحمة لقوم يوقنون

الجائبة : ١٩ .

(٣) الذاريات : ٢٠ و ٢١ .

(٤) مجمع البيان ج ٩ ص ١٥٦ ، تفسير القمي ٤٤٨ .

(٥) مجمع البيان ج ٩ ص ٢٢٨ .

العلم الذي يثلج به الصدر بعد اضطراب الشك فيه ، و لهذا لا يوصف الله تعالى بأنه متيقن « لترون » الجحيم ، يعني حين تبرز الجحيم في القيامة قبل دخولهم إليها « ثم » لترونها ، يعني بعد الدخول إليها « عين اليقين » كما يقال : حق اليقين ، و محض اليقين ، و معناه ثم لترونها بالمشاهدة إذا دخلتموها و عذبتم بها انتهى (١) .

أقول : و جعل بعض المحققين لليقين ثلاث درجات : الأولى علم اليقين و هو العلم الذي حصل بالدليل كمن علم وجود النار برؤية الدخان ، و الثانية عين اليقين ، و هو إذا وصل إلى حد المشاهدة كمن رأى النار ، و الثالثة حق اليقين و هو كمن دخل النار و اتصف بصفاتنا ، و سيأتي بعض القول فيها .

١-٥ : عن أبي علي الأشعري ، عن محمد بن سالم ، عن أحمد بن النضر ، عن عمرو بن شمر ، عن جابر قال : قال لي أبو عبد الله عليه السلام : يا أبا جعفر إن الإيمان أفضل من الاسلام ، و إن اليقين أفضل من الإيمان ، و ما من شيء أعز من اليقين (٢) .

بيان : « يا أبا جعفر » أي يا جعفي و هم قبيلة من اليمن (٣) و في المصباح : هو أخو تميم : أي واحد منهم ، و فضل الإيمان على الاسلام إما باعتبار الولاية في الأول أو الاذغان القلبي فيه مع الأعمال أو بدونها كما مر جميع ذلك ، و على أي معنى أخذت يعتبر في الإيمان ما لا يعتبر في الاسلام ، فهو أخص و أفضل ، و كذا اليقين يعتبر فيه أعلا مراتب الجزم ، بحيث يترتب عليه الآثار ، و يوجب فعل الطاعات و ترك المناهي ، و لا يعتبر ذلك في الإيمان أي في حقيقته ، حتى يكون جميع أفراد ، فهو أخص و أفضل أفراد الإيمان ، أو يعتبر في اليقين عدم احتمال النقيض و لا يعتبر ذلك في الإيمان مطلقاً كما مر ، و الأظهر أن التصديق الذي لا

(١) مجمع البيان ج ١٠ ص ٥٣٢ .

(٢) الكافي ج ٢ ص ٥٦ .

(٣) جعفي بن سعد المشيرة : بطن من سعد المشيرة (من مذحج ، من القحطانية)

ابن مالك بن أدد بن زيد بن يشجب بن عريب ، و النسبة إليه كذلك جعفي .

يحتمل النقيض تختلف مراتبه حتى يصل إلى مرتبة اليقين كما أومأنا إليه سابقاً .
« وما من شيء أعز من اليقين » أي أقل وجوداً في الناس منه وأشرف منه والأول أظهر إذ اليقين لا يجتمع مع المعصية ، لا سيما مع الاصرار عليها ، وتارك ذلك نادر قليل ، بل يمكن أن يدعى أن « إيمان أكثر الخلق ليس إلا » تقليداً وظناً يزول بأدنى وسوسة من النفس والشيطان ، ألا ترى أن الطبيب إذا أخبر أحدهم بأن الطعام الغلاني يضره أو يوجب زيادة مرضه أو بطوئ برئه يحتمي من ذلك الطعام بمحض قول هذا الطبيب ، حفظاً لنفسه من الضرر الضعيف المنوهم ولا يترك المعصية الكبيرة مع إخبار الله ورسوله وأئمة الهدى عليهم السلام بأنها مهلكة و موجبة للعذاب الشديد ، و ليس ذلك إلا لضعف الايمان وعدم اليقين .

٣- كما : عن العدة ، عن سهل ، والحسين بن محمد ، عن المعلّى جميعاً ، عن الوشاء عن أبي الحسن عليه السلام قال : سمعته يقول : الايمان فوق الاسلام بدرجة ، والتقوى فوق الايمان بدرجة ، واليقين فوق التقوى بدرجة ، وما قسم في الناس شيء أقل من اليقين (١) .

بيان : بدل على أن التقوى أفضل من الايمان ، والتقوى من الوقاية وهي في اللغة فرط الصيانة ، وفي العرف صيانة النفس عما يضرها في الآخرة ، وقصرها على ما ينفعها فيها ، ولها ثلاث مراتب : الأولى وقاية النفس عن العذاب المخلد بتصحيح العقائد الايمانية ، والثانية التجنب عن كل ما يؤثم من فعل أو ترك وهو المعروف عند أهل الشرع ، والثالثة التوقي عن كل ما يشغل القلب عن الحق وهذه درجة الخواص بل خاص الخاص ، والمراد هنا أحد المعنيين الآخرين وكونه فوق الايمان بالمعنى الثالث ظاهر على أكثر معاني الايمان التي سبق ذكرها وإن أريد المعنى الثاني فالمراد بالايمان إما محض العقائد الحقة أو مع فعل الفرائض وترك الكبائر ، بأن يعتبر ترك الصغائر أيضاً في المعنى الثاني ، وقيل : باعتبار أن الملكة معتبرة فيها لافيه ، ولا يخفى ما فيه .

وكون اليقين فوق التقوى كأنه يعين حملها على المعنى الثاني ، وإلا فيشكل الفرق ، لكن درجات المرتبة الأخيرة أيضاً كثيرة ، فيمكن حمل اليقين على أعالي درجاتها ، وما قيل : في الفرق أن التقوى قد يوجد بدون اليقين كما في بعض المقلدين فهو ظاهر الفساد إذ لا توجد هذه الدرجة الكاملة من التقوى لمن كان بناء إيمانه على الظن والتخمين ، وقوله عليه السلام : « وما قسم للناس » يدل على أن الاستعدادات الذاتية والعنايات الإلهية مدخلا في مراتب الإيمان واليقين ، كما مرّت الإشارة إليه .

٣- كا : عن العدة ، عن البرقي ، عن أبيه ، عن هارون بن الجهم وغيره عن عمر ابن أبان الكلبي ، عن عبد الحميد الواسطي ، عن أبي بصير قال : قال لي أبو عبد الله عليه السلام يا با محمد الاسلام درجة ؟ قلت : نعم ، قال : والإيمان على الاسلام درجة ؟ قلت : نعم ، قال : والتقوى على الإيمان درجة ؟ قلت : نعم ، قال : واليقين على التقوى درجة ؟ قلت : نعم ، قال : فما أوتي الناس أقل من اليقين وإنما تمسكتكم بأدنى الاسلام فأيّاكم أن ينفلت من أيديكم (١) .

بيان : « الاسلام درجة » أي درجة من الدرجات أو أوّل درجة ، وهو استفهام أوخبر ، ونعم يقع في جوابهما « على الاسلام » أي مشرفاً أو زائداً عليه « ما أوتي الناس أقل من اليقين » أي الإيمان أقل من سائر ما أُعطى الناس من الكمالات ، أو عزيز نادر فيهم كما مرّ ، وقيل : المعنى ما أُعطى الناس شيئاً قليلاً من اليقين ، ولا يخفى بعده ، وكأنّه حمله على ذلك ماسياً تي : قوله عليه السلام : « بأدنى الاسلام » كأن المراد بالاسلام هنا مجموع العقائد الحقة ، بل مع قدر من الأعمال كما مرّ من اختلاف معاني الاسلام ، ويحتمل أن يكون المراد بالخطاب غير المخاطب من ضعفاء الشيعة وقيل : المراد بأدنى الاسلام أدنى الدرجات إلى الاسلام ، وهو الإيمان من قبيل يوسف أحسن إخوته .

« أن ينفلت من أيديكم » أي يخرج من قلوبكم فجاءة فيدل على أن من لم يكن في درجة كاملة من الإيمان ، فهو على خطر من زواله ، فلا يغتر من

لم يتق المعاصي بحصول العقائد له ، فانه يمكن زواله عنه بحيث لم يعلم ، فان الأعمال الصالحة والأخلاق الحسنة حصون للإيمان تحفظه من سراق شياطين الانس والجان ، قال الجوهرى : يقال : كان ذلك الأمر فلتة أي فجاءة إذا لم يكن عن تدبر ولا تردد ، وأفلت الشيء وتفلت وانفلت بمعنى وأفلته غيره .

٤-٥ : عن علي بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس قال : سألت أبا الحسن الرضا عليه السلام عن الايمان والاسلام فقال : قال أبو جعفر عليه السلام : إنما هو الاسلام ، والايمان فوقه بدرجة ، والتقوى فوق الايمان بدرجة ، واليقين فوق التقوى بدرجة ، ولم يقسم بين الناس شيء أقل من اليقين ، قال : قلت : فأى شيء اليقين ؟ قال : التوكل على الله ، والتسليم لله ، والرضا بقضاء الله ، والتفويض إلى الله قلت : فما تفسير ذلك ؟ قال : هكذا قال أبو جعفر عليه السلام (١) .

بيان : « إنما هو الاسلام » كأن الضمير راجع إلى الدين ، لقوله تعالى : « إن الدين عند الله الاسلام » (٢) أو ليس أوّل الدخول في الدين إلا درجة الاسلام قوله عليه السلام : « التوكل على الله » تفسير اليقين بما ذكر من باب تعريف الشيء بلوازمه وآثاره ، فانه إذا حصل اليقين في النفس بالله سبحانه و وحدانيته و علمه و قدرته و حكمته ، و تقديره للأشياء ، و تدبيره فيها ، و رأفته بالعباد و رحمته يلزمه التوكل عليه في أموره ، والاعتماد عليه والثوق به ، وإن توسل بالأسباب تعبدًا ، والتسليم له في جميع أحكامه ، و لخلقائه فيما يصدر عنهم ، والرضا بكل ما يقضى عليه على حسب المصالح من النعمة والبلاء والفقر والغنا والعز والذل وغيرها و تفويض الأمر إليه في دفع شر الأعداء الظاهرة والباطنة ، وأورد الأمر بالكلية إليه في جميع الأمور ، بحيث يرى قدرته مضمحلة في جنب قدرته ، وإرادته معدومة عند إرادته ، كما قال تعالى : « وما تشاؤون إلا أن يشاء الله » (٣) ويعبر عن هذه المرتبة بالفناء في الله .

(١) الكافي ج ٢ ص ٥٢ .

(٢) آل عمران : ١٩ .

(٣) الاسان : ٣٠ ، التكوير : ٢٩ .

قوله عليه السلام : « هكذا » الخ لما كان السائل قاصراً عن فهم حقائق هذه الصفات ، لم يجبه عليه السلام بالتفسير ، بل أكد حقيقته بالرواية عن والده عليه السلام وقيل : استبعد الراوي كون هذه الأمور تفسيراً لليقين ، فأجاب عليه السلام بأن الباقر عليه السلام كذا فسرّه .

هـ-٥ : عن محمد بن يحيى ، عن ابن عيسى ، عن البرنظي ، عن الرضا عليه السلام قال : الايمان فوق الاسلام بدرجة ، والتقوى فوق الايمان بدرجة ، واليقين فوق التقوى بدرجة ، و لم يقسم بين العباد شيء أقل من اليقين (١) .

بيان : قال بعض المحققين : اعلم أن العلم والعبادة جوهران لأجلهما كان كلما ترى وتسمع ، من تصنيف المصنفين ، و تعليم المعلمين ، و وعظ الواعظين و نظرا لناظرين ، بل لأجلهما أنزلت الكتب ، وأرسلت الرسل ، بل لأجلهما خلقت السموات والأرض ، وما فيهما من الخلق ، و ناهيك لشرف العلم قول الله عز وجل : « الله الذي خلق سبع سموات ومن الأرض مثلهن يتنزل الأمر بينهن » لتعلموا أن الله على كل شيء قدير و أن الله قد أحاط بكل شيء علماً (٢) و لشرف العبادة قوله سبحانه : « وما خلقت الجن والانس إلا ليعبدون » (٣) فحق للعبد أن لا يشغل إلا بهما ، و لا يتعب إلا لهما ، وأشرف الجوهرين العلم كما ورد « فضل العالم على العابد كفضلي على أدناكم » .

والمراد بالعلم الدين أعني معرفة الله سبحانه وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر قال الله عز وجل : « آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله » (٤) وقال تعالى : « يا أيها الذين آمنوا آمنوا بالله ورسوله والكتاب الذي أنزل على رسوله والكتاب الذي أنزل من قبل ، ومن يكفر

(١) الكافي ج ٢ ص ٥٢ .

(٢) الطلاق : ١٢ .

(٣) الذاريات : ٥٦ .

(٤) البقرة : ٢٨٥ .

بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر فقد ضلّ ضالالاً بعيداً « (١) .
و مرجع الايمان إلى العلم ، و ذلك لأنّ الايمان هو التصديق بالشئ على ما هو عليه ، و لا محالة هو مستلزم لتصور ذلك الشئ كذلك بحسب الطاقة ، و هما معنى العلم ، والكفر ما يقابله ، و هو بمعنى الستر والغطاء و مرجعه إلى الجهل و قد خصّ الايمان في الشرع بالتصديق بهذه الخمسة و لو إجمالاً فالعلم بها لابد منه و إليه الإشارة بقوله صلى الله عليه وآله : « طلب العلم فريضة على كل مسلم و مسلمة » ولكن لكل إنسان بحسب طاقته و وسعه « لا يكلف الله نفساً إلاّ وسعها » (٢) فانّ للعلم والايمان درجات مترتبة في القوة والضعف ، والزيادة والنقصان ، بعضها فوق بعض ، كما دلّت عليه الأخبار الكثيرة .

و ذلك لأنّ الايمان إنّما يكون بقدر العلم الذي به حياة القلب ، و هو نور يحصل في القلب بسبب ارتفاع الحجاب بينه و بين الله جلّ جلاله « الله وليّ الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور » (٣) « أفمن كان ميتاً فأحييناه و جعلنا له نوراً يمشي به في الناس كمن مثله في الظلمات ليس بخارج منها » (٤) و ليس العلم بكثرة التعلم إنّما هو نور يقذفه الله في قلب من يريد أن يهديه .

وهذا النور قابل للقوّة والضعف والاشتداد والنقص كسائر الأنوار « وإذا تليت عليهم آياته زادتهم إيماناً » (٥) « وقل ربّ زدني علماً » (٦) كلّما ارتفع حجاب ازداد نور ، فيقوى الايمان و يتكامل إلى أن ينسط نور فيشرح صدره ، و يطّلع على حقائق الأشياء ، و تجلّي له الغيوب ، و يعرف كلّ شيء في موضعه ، فيظهر له

(١) النساء : ١٣٦ .

(٢) البقرة : ٢٨٦ .

(٣) البقرة : ٢٥٧ .

(٤) الانعام : ١٢٢ .

(٥) الانفال : ٢ .

(٦) طه : ١١٤ .

صدق الأنبياء عليهم السلام في جميع ما أخبروا عنه إجمالاً و تفصيلاً على حسب نوره ، و بمقدار انشراح صدره ، و ينبعث من قلبه داعية العمل بكل ما مور والاجتناب عن كل محذور ، فيضاف إلى نور معرفته أنوار الأخلاق الفاضلة والمملكات الحميدة « نورهم يسعى بين أيديهم و بأيمانهم » (١) « نور على نور » (٢) .

و كل عبادة تقع على وجهها تورث في القلب صفاء يجعله مستعداً لحصول نور فيه ، و انشراح و معرفة و يقين ، ثم ذلك النور والمعرفة واليقين تحمله على عبادة أخرى و إخلاص آخر فيها ، يوجب نوراً آخر و انشراحاً أتم ، و معرفة أخرى و يقيناً أقوى ، و هكذا إلى ما شاء الله جل جلاله ، و على كل من ذلك شواهد من الكتاب والسنة .

ثم أعلم أن أوائل درجات الايمان تصديقات مشوبة بالشكوك والشبه ، على اختلاف مراتبها ، و يمكن معها الشرك « و ما يؤمن أكثرهم بالله إلا و هم مشركون » (٣) و عنها يعبر بالاسلام في الأكثر « قالت الأعراب آمناً قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا و لما يدخل الايمان في قلوبكم » (٤) و أواسطها تصديقات لا يشوبها شك و لا شبهة « الذين آمنوا بالله و رسوله ثم لم يرتابوا » (٥) و أكثر إطلاق الايمان عليها خاصة « إنما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم وإذا تليت عليهم آياته زادتهم إيماناً وعلى ربهم يتوكلون » (٦) وأواخرها تصديقات كذلك مع كشف و شهود و ذوق و عيان و محبة كاملة لله سبحانه ، و شوق تام إلى حضرته المقدسة « يحبهم و يحبونه أذلة على المؤمنين أعزّة على الكافرين

(١) التحريم : ٨ .

(٢) النور : ٣٥ .

(٣) يوسف : ١٠٦ .

(٤) الحجرات : ١٤ .

(٥) الحجرات : ١٥ .

(٦) الانفال : ٢ .

[يجاهدون في سبيل الله و] لا يخافون لومة لائم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء « (١) »
وعنها العبارة تارةً بالاحسان « الاحسان أن تعبد الله كأنك تراه » وأخرى بالايقان
« وبالأخرة هم يوقنون » (٢) .

وإلى المراتب الثلاث الإشارة بقوله عز وجل : « ليس على الذين آمنوا و عملوا الصالحات جناح فيما طعموا إذا ما اتقوا وآمنوا و عملوا الصالحات ثم اتقوا وآمنوا ثم اتقوا وأحسنوا والله يحب المحسنين » (٣) و إلى مقابلاته التي هي مراتب الكفر ، الإشارة بقوله جل وعز : « إن الذين آمنوا ثم كفروا ثم آمنوا ثم كفروا ثم ازدادوا كفراً لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم سبيلاً » (٤) فنسبة الاحسان واليقين إلى الايمان ، كنسبة الايمان إلى الاسلام .

و لليقين ثلاث مراتب : علم اليقين ، و عين اليقين ، و حق اليقين « كلا لو تعلمون علم اليقين لترون الجحيم ثم لترونها عين اليقين » (٥) « إن هذا لهو حق اليقين » (٦) والفرق بينها إنما ينكشف بمثال ، فعلم اليقين بالنار مثلاً هو مشاهدة المرئيات بتوسط نورها ، و عين اليقين بها هو معاينة جرمها ، و حق اليقين بها الاحتراق فيها ، و انمحاء الهوية بها ، والصيرورة نارا صرفاً ، و ليس وراء هذا غاية و لا هو قابل للزيادة ، لو كشف الغطاء ما ازدادت يقيناً .

٤-٣ : عن الحسين بن محمد ، عن معلى ، عن الوشاء ، عن المنثى بن الوليد عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ليس شيء إلا وله حد ، قال : قلت : جعلت فداك فما حد التوكل ؟ قال : اليقين ، قلت : فما حد اليقين ؟ قال : أن لا

(١) المائدة : ٥٤ .

(٢) البقرة : ٤ .

(٣) المائدة : ٩٣ .

(٤) النساء : ١٣٧ .

(٥) التكاثر : ٥ - ٨ .

(٦) الواقعة : ٩٥ .

تخاف مع الله شيئاً (١) .

بيان : قال المحقق الطوسي رحمه الله في أوصاف الأشراف : اليقين اعتقاد جازم مطابق ثابت ، لا يمكن زواله ، و هو في الحقيقة مؤلف من علمين ، العلم بالمعلوم والعلم بأن خلاف ذلك العلم محال ، وله مراتب : علم اليقين ، وعين اليقين و حق اليقين .

والمراد بالحدّ هنا إمّا علامته أو تعريفه أو نهايته فعلى الأول المعنى أن علامة التوكّل اليقين ، و على الثاني تعريف له بلازمه ، و على الثالث المعنى أن التوكّل ينتهي إلى اليقين ، فانه إذا تمرّن على التوكّل و عرف آثاره ، حصل له اليقين بأن الله مدبّر أمره ، و أنه الضارّ النافع ، وكذا الفقرة الثانية ، تشمل الوجوه المذكورة .

و عدم الخوف من غيره سبحانه لا ينافي النقيّة و عدم إلقاء النفس إلى التهلكة إطاعة لأمره تعالى ، فان صاحب اليقين يفعلهما خوفاً منه تعالى كما أن التوكّل لا ينافي التوسّل بالوسائل والأسباب ، تبعداً ، مع كون الاعتماد على الله تعالى في جميع الأمور .

٧-٥ : عن الحسين ، عن المعلّى ، عن الوشاء ، عن عبد الله بن سنان ، عن أبي عبد الله عليه السلام و محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن محبوب ، عن أبي ولاد الحنّاط و عبد الله بن سنان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من صحّة يقين المرء المسلم أن لا يرضي الناس بسخط الله ، ولا يلومهم على ما لم يؤت الله ، فان الرزق لا يسوقه حرص حريص ، ولا يردّه كراهية كاره ، ولو أن أحدكم فرّ من رزقه كما يفرّ من الموت لأدركه رزقه ، كما يدركه الموت ، ثم قال : إن الله بعدله وقسطه جعل الرّوح و الراحة في اليقين والرضا ، و جعل الهمّ والحزن في الشكّ والسخط (٢) .

بيان : «من صحّة يقين المرء المسلم» أي من علامات كون يقينه بالله ، وبكونه

مالكاً لنفعه وضرته ، وقاسماً لرزقه على ما علم صلاح دنياه وآخرته فيه ، وأن الله مقلب القلوب ، وهي بيده يصرفها كيف يشاء ، وأن الأخرة الباقية خير من الدنيا الفانية صحيحاً غير معلول ، ولا مشوب بشك وشبهة ، وأنه واقع ليس محض الدعوى .

« أن لا يرضى الناس بسخط الله » بأن يوافقهم في معاصيه تعالى طلباً لما عندهم من الزخارف الدنيوية أو المناصب الباطلة ، ويفتيهم بما يوافق رضاهم من غير خوف أو تقية ، ولا يأمرهم بالمعروف ، ولا ينهاهم عن المنكر ، من غير خوف ضرر أو عدم تجويز تأثير ، بل لمحض رعاية رضاهم و طلب التقرب عندهم ، أو يأتي أبواب الظالمين و يتذلل عندهم لالتقية تجوزة ، ولا لمصلحة جلب نفع لمؤمن ، أولدفع ضرر عنه ، بل لطلب ما في أيديهم لسوء يقينه بالله وبرازقيته ، مع أنه يترتب عليه خلاف ما أمله ، كما روي : من أَرْضَى الناس بسخط الله سخط الله عليه وأسخط عليه الناس .

قوله ﷺ : « ولا يلومهم على ما لم يؤته الله » أي لا يذمهم ولا يشكوهم على ترك صلتهم بإياه بالمال وغيره ، فإنه يعلم صاحب اليقين أن ذلك شيء لم يقدره الله له ولا يرزقه إياه ، لعدم كون صلاحه فيه مطلقاً أو في كونه بيد هذا الرجل وبتوسطه ، بل يوصله إليه من حيث لا يحتسب ، فلا يلوم أحداً بذلك ، لأنه ينظر إلى مسبب الأسباب ولا ينظر إليها ، ولا يعترض على الله فيما فعل به وهذا اللوم يتضمن نوعاً من الشرك ، حيث جعلهم الرازق والمعطي مع الله ، وسخطاً لقضاء الله والموقن بريء منهما ، فضمير « يؤته » راجع إلى المرء المسلم ، وعائد ما محذوف بتقدير إياه .

وقيل : يحتمل أن يكون المراد أنه لا يلومهم على ما لم يؤته الله إياهم فإن الله خلق كل أحد على ما هو عليه وكل ميسر لما خلق له فيكون كقوله ﷺ لو علم الناس كيف خلق الله هذا الخلق لم يلم أحد أحداً ، ولا يخفى بعده لاسيما بالنظر إلى التعليل بقوله « فإن الرزق لا يسوقه حرص حريص ، أي الرزق الذي

قدّره الله للإنسان لا يحتاج في وصوله إلى حرص ، بل يأتيه بأدنى سعي أمر الله به ولا يردّ هذا الرزق كراهة كاره لرزق نفسه لقلته أو للزهد أو كاره لرزق غيره حسداً ويؤكّد الأوّل « ولو أن أحدكم » الخ .
وهذا يدلّ على أن الرزق مقدّر من الله تعالى ويصل إلى العبد البتّة وفيه مقامان :

الاول : أن الرزق هل يشمل الحرام أم لا ؟ فالمشهور بين الامامية والمعتزلة الثاني ، وبين الأشاعرة الأوّل .

قال الرازي في تفسير قوله تعالى : « ومما رزقناهم ينفقون » (١) الرزق في كلام العرب الحظ ، وقال بعضهم : كل شيء يؤكل أو يستعمل ، وقال آخرون الرزق هو ما يملك ، وأمّا في عرف الشرع فقد اختلفوا فيه ، فقال أبو الحسين البصري الرزق هو تمكين الحيوان من الانتفاع بالشيء ، والحظر على غيره أن يمنعه من الانتفاع به ، فاذا قلنا رزقنا الله الأموال فمعنى ذلك أنّه مكّننا من الانتفاع بها والمعتزلة لما فسّروا الرزق بذلك لا جرم قالوا : الحرام لا يكون رزقاً ، وقال أصحابنا : قديكون رزقاً .

حجّة الأصحاب من وجهين الأوّل : أن الرزق في أصل اللغة هو الحظ والنصيب على ما بيّناه ، فمن انتفع بالحرام فذلك الحرام صار حظاً ونصيباً له فوجب أن يكون رزقاً له ، الثاني أنّه تعالى قال : « وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها » (٢) وقد يعيش الرجل طول عمره لا يأكل إلا من السرقة ، فوجب أن يقال : إنّ طول عمره لم يأكل من رزقه شيئاً .

وأما المعتزلة فقد احتجّوا بالكتاب والسنة والمعنى ، أمّا الكتاب فوجوه أحدها قوله تعالى : « ومما رزقناهم ينفقون » مدحهم على الاتفاق ممّا رزقهم الله تعالى فلو كان الحرام رزقاً لوجب أن يستحقّوا المدح إذا أنفقوا من الحرام ، وذلك

(١) البقرة : ٣ .

(٢) هود : ٦ .

باطل بالاتفاق ، وثانيها لو كان الحرام رزقاً لجاز أن يتفق الغاصب منه لقوله تعالى : « و أنفقوا مما رزقناكم » (١) و أجمع المسلمون على أنه لا يجوز للغاصب أن يتفق منه ، بل يجب عليه رده ، فدل على أن الحرام لا يكون رزقاً ، وثالثها قوله تعالى : « قل أرأيتم ما أنزل الله لكم من رزق فجعلتم منه حراماً وحلالاً قل الله أذن لكم » (٢) فبيّن أن من حرّم رزق الله فهو مفتر على الله ، فثبت أن الحرام لا يكون رزقاً .

و أمّا السنّة فما رواه أبو الحسين في كتاب الغرر بإسناده عن صفوان بن أمية قال : كنّا عند رسول الله ﷺ إذ جاء عمرو بن مرة فقال : يا رسول الله إنّ الله كتب عليّ الشقوة فلا أراني أرزق إلّا من دفتي بكفتي فأذن لي في الغناء من غير فاحشة ، فقال عليه السلام : لا آذن لك ولا كرامة ولا نعمة كذبت أي عدو الله لقد رزقك الله طيباً فاخترت ما حرّم الله عليك من رزقه ، مكان ما أحلّ الله لك من حلاله ، أما إنك لو قلت بعد هذه النبوة شيئاً ضربتك ضرباً وجيعاً .

و أمّا المعنى فهو أن الله تعالى منع المكلف من الانتفاع به ، و أمر غيره بمنعه من الانتفاع به ، و من منع من أخذ الشيء والانتفاع به ، لا يقال : إنّه رزقه إياه ، ألا ترى أنّه لا يقال : إنّ السلطان رزق جنده مالا قد منعهم من أخذه .

الثاني : أن الرزق هل يجب على الله إيصاله من غير سعي وكسب أم لا بدّ من الكسب والسعي فيه ، ظاهر هذا الخبر وغيره الأوّل ، وقد روى في النهج عن أمير المؤمنين عليه السلام أنّه قيل له عليه السلام : لو سدّ على رجل باب بيت وترك فيه من أين كان يأتيه رزقه ؟ فقال عليه السلام : من حيث يأتيه أجله ، و ظاهر كثير من الأخبار الثاني ، وسيأتي تمام الكلام فيه ، في كتاب المكاسب إنشاء الله تعالى . قوله عليه السلام : « وقسطه » العطف للتفسير والتأكيد ، وكذا الراحة أو الروح راحة القلب وسكونه عن الاضطراب ، والراحة فراغ البدن ، وعدم المبالغة

(١) البقرة : ٢٥٤ .

(٢) يونس : ٥٩ .

في الاكتساب في اليقين برازقيته سبحانه و لطفه وسعة كرمه ، وأنه لا يفعل بعباده إلا ما هو أصلح لهم ، وأنه لا يصل إلى العباد إلا ما قدّر لهم « والرضا » بما يصل من الله إليه و هو ثمرة اليقين « والحزن » بالضم والتحريك أيضاً إمّا عطف تفسير لهم أو الهم اضطراب النفس عند تحصيله ، والحزن جزعها و اغتمامها بعد فواته « في الشك » أي عدم اطمينان النفس بما ذكر في اليقين « والسخط » وعدم الرضا بقضاء الله المترتب على الشك ، ونعم ما قيل :

ما العيش إلا في الرضا والصبر في حكم القضا
ما بات من عدم الرضا إلا على جمر الغضا (١)

٨-ك : بالاسناد ، عن ابن محبوب ، عن هشام بن سالم قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إن العمل الدائم القليل على اليقين أفضل عند الله من العمل الكثير على غير يقين (٢) .

توضيح : يدل على أن لكمال اليقين وقوة العقائد مدخلا عظيما في قبول الأعمال وفضلها ، بل لا يحصل الاخلاص الذي هو روح العبادة و ملاكها إلا بها وكان قيد الدوام معتبر في الثاني أيضاً ، ليظهر مزيد فضل اليقين ، و يحتمل أن يكون حذف قيد الدوام في الثاني للاشعار بأن إحدى ثمرات اليقين دوام العمل فإن اليقين الذي هو سببه لا يزول ، بخلاف العمل الكثير على غير يقين ، فإنه غالباً يكون متفرّعا على غرض من الأغراض تتبدل سريعا ، أو إيمان ناقص هو بمعرض الضعف والزوال على نهج قول أمير المؤمنين عليه السلام : قليل مدوم عليه خير من كثير مملول منه .

٩-ك : عن الحسين بن محمد ، عن المعلّى ، عن الوشاء ، عن أبان ، عن زرارة

(١) الغضا : شجر عظيم من الاثل ، واحده غضاة ، وخشبه من أصلب الخشب ، ولهذا يكون في فحمه صلابة ، وهو حسن النار ، وجمره يبقى زمانا طويلا لا ينطفئ .

(٢) الكافي ج ٢ ص ٥٧ .

عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام على المنبر : لا يجد أحدكم طعم الايمان حتى يعلم أن ما أصابه لم يكن ليخطئه ، و ما أخطاه لم يكن ليصيبه (١) .
تبين : قوله عليه السلام : « طعم الايمان » قيل : إن فيه مكنية وتخييلية حيث شبه الايمان بالطعام في أنه غذاء للروح به ينمو و يبلغ حد الكمال ، كما أن الطعام غذاء للبدن ، قوله عليه السلام : « لم يكن ليخطئه » يحتمل أن يكون من المعتل أي يتجاوزه ، أو من المهموز أي لا يصيبه كما يخطئ السهم الرمية ، قال الراغب : الخطأ العدول عن الجهة ، وذلك أضرب أحدها : أن يريد غير ما يحسن إرادته فيفعله ، والثاني أن يريد ما يحسن فعله ولكن يقع منه خلاف ما يريد ، وهذا قد أصاب في الإرادة ، و أخطأ في الفعل ، والثالث أن يريد ما لا يحسن فعله ، ويتفق منه خلافه ، و هذا مخطيء في الإرادة و مصيب في الفعل ، فهو مذموم بقصده ، وغير محمود على فعله ، و جملة الأمر أن من أراد شيئاً و اتفق منه غيره ، يقال : أخطأ و إن وقع منه كما أراده يقال : أصاب ، و قد يقال لمن فعل فعلاً لا يحسن أو أراد إرادة لا تجمل : أنه أخطأ (٢) .

و قال الجوهري : في المعتل قولهم في الدعاء إذا دعوا للانسان خطئ عنه السوء أي دفع عنه السوء و تخطئته إذا تجاوزه و تخطيت رقاب الناس و تخطيت إلى كذا و لا تقل تخطأت (٣) .

و في المصباح الخطأ مهموزاً ضد الصواب يقصر و يمد ، وهو اسم من أخطأ فهو مخطيء قال أبو عبيدة : خطيء خطأ من باب علم و أخطأ بمعنى واحد لمن يذنب على غير عمد ، و قال غيره : خطأ في الدين و أخطأ في كل شيء عامداً كان أو غير عامد و أخطأ الحق بعد عنه و أخطأه السهم تجاوزه و لم يصبه ، وتخفيف الرُّباعي جائز ، و قال الزمخشري : في الأساس في المهموز : ومن المجاز لن يخطئك ما

(١) الكافي ج ٢ ص ٥٧ .

(٢) مفردات قريب القرآن : ١٥١ .

(٣) الصحاح ص ٢٣٢٩ ج ٦ .

كتب لك وما أخطأك لم يكن ليصيبك ، وما أصابك لم يكن ليخطئك و قال في المعتل : ومن المجاز تخطئه المكروه انتهى .

واقول : فظهر أن الهمز أظهر ، وحاصل المعنى أن ما أصابه في الدنيا كان يجب أن يصيبه ، و لم يكن بحيث يتجاوزه إذا لم يبالغ السعي فيه ، وما لم يصبه في الدنيا لم يكن يصيبه إذا بالغ في السعي ، أو المعنى أن ما أصابه في التقدير الأزلي لا يتجاوزه ، وإن قصر في السعي وكذا العكس ، وهذا الخبر بظاهرة مما يوهم الجبر ، ولذا أوّل و خصّ بما لم يكلف العبد به ، فعلاً وتركاً أو بما يصل إليه بغیر اختياره من النعم والبلايا والصحة والمرض وأشباهها ، وقد مضى الكلام في أمثاله في كتاب العدل .

١٠-٣٥ : عن عليّ ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن زيد الشحام ، عن أبي عبد الله عليه السلام أن أمير المؤمنين عليه السلام جلس إلى حائط مائل يقضي بين الناس فقال بعضهم : لاتقع تحت هذا الحائط فإنه معور ، فقال أمير المؤمنين عليه السلام : حرس امرأ أ أجله ، فلمّا قام أمير المؤمنين سقط الحائط ، قال : وكان أمير المؤمنين ممّا يفعل هذا وأشباهه ، وهذا اليقين (١) .

توضيح : « فأنه معور » على بناء الفاعل من باب الافعال أي ذو شق و خلل يخاف منه ، أو على بناء المفعول من التفعيل أو الافعال أي ذو عيب قال في النهاية : العوار بالفتح العيب ، و قد يضمّ والعورة كلّ ما يستحي منه إذا ظهر ، وفيه رأيت و قد طلع في طريق معورة أي ذات عورة يخاف فيها الضلال والانقطاع ، وكلّ عيب و خلل في شيء فهو عورة ، و في الأساس مكان معور : ذو عورة .

قوله عليه السلام : « حرس امرأ أ أجله » امرأ مفعول حرس « وأجله » فاعله وهذا ممّا استعمل فيه النكرة في سياق الاثبات للعموم ، أي حرس كلّ امرئ أ أجله كقوله أنجز حرّ ما وعد (٢) و يؤيّد ما في النهج أنّه قال عليه السلام : كفى

(١) الكافي ج ٢ ص ٥٨ .

(٢) من الامثال السائرة : يقال : نجز الوعد ينجز ، وقال الازهرى : نجز الوعد —

بالأجل حارساً (١) .

ومن العجب ما ذكره بعض الشارحين أن امرأ مرفوع على الفاعلية وأجله منصوب على المفعولية ، والعكس محتمل ، والمقصود الانكار لأن أجل المرء ليس بيده حتى يحرسه انتهى .

و يشكل هذا بأنه يدل على جواز إلقاء النفس إلى التهلكة ، وعدم وجوب الفرار عما يظن أنه الهلاك ، والمشهور عند الأصحاب [خلافه] ويمكن أن يجاب عنه بوجوه :

الأول أنه يمكن أن يكون هذا الجدار ممّا يظن عدم انهدامه في ذلك الوقت ، ولكن الناس كانوا يحترزون عن ذلك بالاحتمال البعيد لشدة تعلّقهم بالحياة فأجاب عليه السلام بأن الأجل حارس ، ولا يحسن الحذر عند الاحتمالات البعيدة لذلك ، وإنّما نحترز عند الظن بالهلاك تعبّداً ، وهذا ليس من ذلك [لكن] قوله عليه السلام : « فلما قام » الخ ممّا يبعد هذا الوجه ويقعده ، وإن أمكن توجيهه .

الثاني : أن يقال : هذا كان من خصائصه عليه السلام وأضرابه ، حيث كان يعلم وقت أجله بأخبار النبي ﷺ وغيره ، فكان يعلم أن هذا الحائط لا يسقط في ذلك الوقت وإن كان مشرفاً على الانهدام ، لعدم الكذب في إخباره ، وأمّا من لم يعلم ذلك فهو مكلف بالاحتراز ، وكون هذا من اليقين لكونه متفرّجاً على اليقين بخبر

— وانجزته أنا وكذلك نجزت به ، وإنما قال حرولم يقل الحر ، لانه حذر أن يسمى نفسه حرّاً ، فكان ذلك تمديحاً ، قال المنفل : أول من قال ذلك الحارث بن عمرو آكل المرام الكندي لصخر بن نهشل بن دارم ، وذلك أن الحارث قال لصخر : هل أدلك على غنيمة على أن لي خمسها ؟ فقال صخر : نعم ، فدلّه على ناس من اليمن فأغار عليهم بقومه ، فظفروا وغنموا ، فلما انصرفوا قال له الحارث : أنجز حرماً وعد ، فأرسلها مثلاً راجع مجمع الامثال

ج ٢ ص ٣٣٢ تحت الرقم ٤١٩١ .

(١) راجع نهج البلاغة الرقم ٣٠٦ من الحكم .

النبى ﷺ .

الثالث أن يقال : إنه من خصائصه عليه السلام على وجه آخر ، وهو أنه عليه السلام كان يعلم أن هذا الحائط لا ينهدم في هذا الوقت ، فلمّا علم أنه حان وقت سقوطه قام فسقط ، ويؤيده ما رواه الصدوق في التوحيد (١) بإسناده عن الأصمغ ابن نباتة أن أمير المؤمنين عليه السلام عدل من عند حائط آخر فقبل له : يا أمير المؤمنين تفرّ من قضاء الله ؟ قال : أفرّ من قضاء الله إلى قدر الله ، ولعلّ المعنى أنني لما علمت أنه ينهدم وأعلم أن الله قدّر لي أجلاً متأخراً عن هذا الوقت ، فأفرّ من هذا إلى أن يحصل لي القدر الذي قدّره الله لي ، أو المراد بقدر الله أمره وحكمه أي إنّما أفرّ من هذا القضاء بأمره تعالى [أو المعنى أن] الفرار أيضاً من تقديره تعالى فلا ينافي كون الأشياء بقضاء الله تعالى الفرار من البلايا والسعي لتحصيل ما يجب السعي له ، فإنّ كل ذلك داخل في علمه وقضائه ، ولا ينافي شيء من ذلك اختيار العبد ، كما حقّقناه في محله .

و يؤيد الوجه كلّها ما روي في الخصال بإسناده عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : خمسة لا يستجاب لهم أحدهم رجل مرّ بحائط مايل وهو يقبل إليه و لم يسرع المشي حتّى سقط عليه الخبر (٢) .

الرابع ما قال بعضهم : التكليف بالفرار مختصّ بغير الموقن لأنّ الموقن يتوكّل على الله ، ويفوّض أمره إليه ، فيقيه عن كلّ مكروه ، كما قال عزّ وجلّ : « أليس الله بكاف عبده » (٣) وكما قال مؤمن آل فرعون : « وأفوّض أمري إلى الله إنّ الله بصير بالعباد » فوقاه الله سيئات ما مكروا (٤) وسرّ ذلك أن المؤمن الموقن المنتهي إلى حدّ الكمال لا ينظر إلى الأسباب والوسائط في النفع والضّرّ

(١) التوحيد ص ٣٧٧ .

(٢) الخصال ج ١ ص ١٤٣ .

(٣) الزمر : ٣٦ .

(٤) غافر : ٣٤ .

وإنما نظره إلى مسببها ، وأما من لم يبلغ ذلك الحد من اليقين ، فإنه يخاطب بالفرار قضاءً لحق الوسايط .

« وهذا اليقين » أي من ثمرات اليقين بقضاء الله وقدره وقدرته وحكمته و لطفه ورأفته و صدق أنبيائه و رسله .

١١-٣٠ : عن العدة ، عن البرقي ، عن البنظي ، عن صفوان الجمال قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله عز وجل : « وأما الجدار فكان لغلامين يتيمين في المدينة وكان تحته كنز لهما » (١) فقال : أما إنه ما كان ذهباً ولا فضة ، وإنما كان أربع كلمات : لا إله إلا أنا من أيقن بالموت لم يضحك سنه ، ومن أيقن بالحساب لم يفرح قلبه ، ومن أيقن بالقدر [ة] لم يخش إلا الله (٢) .

بيان : قوله تعالى : « أما الجدار » أقول : هذا في قصة موسى والخضر عليه السلام كما مر تفسير الآيات ، و شرح القصة في كتاب النبوة (٣) « وكان تحته كنز لهما » قال الطبرسي رحمه الله : الكنز هو كل مال مذخور من ذهب أو فضة وغير ذلك واختلف في هذا الكنز ف قيل : كانت صحف علم مدفونة تحته عن ابن عباس و ابن جبير ومجاهد ، قال ابن عباس : ما كان ذلك الكنز إلا علماً وقيل : كان كنزاً من الذهب والفضة رواه أبو الدرداء عن النبي ﷺ وقيل : كان لوحاً من الذهب ، وفيه مكتوب : عجباً لمن يؤمن بالقدر كيف يحزن ؟ عجباً لمن أيقن بالرزق كيف يتعب ؟ عجباً لمن أيقن بالموت كيف يفرح ؟ عجباً لمن يؤمن بالحساب كيف يغفل ؟ عجباً لمن رأى الدنيا وتقلبها بأهلها كيف يطمئن إليها ؟ لا إله إلا الله محمد رسول الله ﷺ عن ابن عباس والحسن وروي ذلك عن أبي عبد الله عليه السلام .

و في بعض الروايات زيادة و نقصان ، و هذا القول يجمع القولين الأولين لأنه يتضمن أن الكنز كان مثلاً كتب فيه علم فهو مال وعلم « وكان أبوهما صالحاً »

(١) الكهف : ٨٢ .

(٢) الكافي ج ٢ ص ٥٨ .

(٣) راجع ج ١٣ ص ٢٨٥ وما بعده من هذه الطبعة .

بيّن سبحانه أنه حفظ الغلامين بصلاح أبيهما ، ولم يذكر منهما صلاحاً عن ابن عباس وروي عن أبي عبد الله عليه السلام أنه كان بينهما وبين ذلك الأب الصالح سبعة آباء وقال عليه السلام : إن الله ليصلح بصلاح الرجل المؤمن ولده وولد ولده وأهل دويرته ودويرات حوله ، فلا يزالون في حفظ الله لكرامته على الله (١) .

« فأراد ربك أن يبلغا أشدهما » قال البيضاوي : أي الحلم وكمال الرأي « ويستخرجا كنزهما رحمة من ربك » أي مرحومين من ربك ، ويجوز أن يكون علة أو مصدراً لأراد ، فإن إرادة الخير رحمة ، وقيل : يتعلّق بمحذوف تقديره فعلت ما فعلت رحمة من ربك انتهى (٢) .

قوله عليه السلام : « ما كان ذهباً ولا فضة » أقول : يدل على أن الأخبار الواردة بأنه كان من ذهب محمولة على التقيّة ، ويمكن أن يحمل هذا الخبر على أنه لم يكن كونه كنزاً وادّخاره وحفظ الخضر عليه السلام له لكونه ذهباً بل للعلم الذي كان فيه ، وإنّما اقتصر على هذه الأربع لأن الأولى مشتملة على توحيد الله وتنزيهه عن كل ما لا يليق به سبحانه ، والثانية على تذكّر الموت والاستعداد لما بعده ، والثالثة على تذكّر أحوال القيامة وأحوالها الموجب لعدم الفرح بلذات الدنيا والرغبة في زخارفها ، والرابعة على اليقين بالقضاء والقدر المتضمن لعدم الخشية من غير الله ، وهي من أعظم أركان الإيمان ومن أهمّ الصفات الكمالية .

« لم يضحك سنّه » إنّما نسب الضحك إلى السنّ لإخراج التبسّم فأنّه ممدوح وكان ضحك رسول الله ﷺ تبسّماً وقراءته بالنصب بأن يكون المراد بالسنّ العمر بعيد ، وظاهر أن تذكّر الموت والأحوال التي بعده يصير الإنسان مغموماً مهموماً متهيئاً لرفع تلك الأحوال ، فلا يدع في قلبه فرحاً من اللذات يصير سبباً لضحك ، وكذا اليقين بالحساب لا يدع فرحاً في قلب أولي الألباب ، وكذا من أيقن بأن جميع الأمور بقضاء الله وقدره علم أنه الضار النافع في الدنيا والآخرة

(١) مجمع البيان ج ٦ ص ٢٨٨

(٢) أنوار التنزيل ص ٢٥٢ .

فلا يخشى و لا يرجو غيره سبحانه .

١٢- ٥ : عن العدة ، عن البرقي ، عن علي بن الحكم ، عن صفوان الجمال عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كان أمير المؤمنين عليه السلام يقول : لا يجد عبد طعم الايمان حتى يعلم أن ما أصابه لم يكن ليخطئه وأن ما أخطأه لم يكن ليصيبه ، وأن الضرر النافع هو الله عز وجل (١) .

بيان : « والله هو الضرر النافع » لأن كل نفع و ضرر بتقديره تعالى و إن كان بنوسط الغير ، و أن النفع والضرر الحقيقيان منه تعالى و أما الضرر اليسير من الغير مع الجزاء الكثير في الآخرة ، فليس بضرر حقيقة و كذا المنافع الفانية الدنيوية إذا كانت مع العقوبات الآخروية فهو عين الضرر ، و بالجملة كل نفع و ضرر يعتد بهما فهو من عنده تعالى و أيضاً كل نفع أو ضرر من غيره فهو بتوفيقه أو خذلانه سبحانه .

١٣- ٥ : عن محمد بن يحيى ، عن ابن عيسى ، عن الوشاء ، عن عبد الله بن سنان ، عن أبي حمزة ، عن سعيد بن قيس الهمداني قال : نظرت يوماً في الحرب إلى رجل عليه ثوبان فحرقت فرسي فاذا هو أمير المؤمنين عليه السلام فقلت : يا أمير المؤمنين في مثل هذا الموضع ؟ فقال : نعم يا سعيد بن قيس ، إنه ليس من عبد إلا وله من الله عز وجل حافظ و واقية ، معه ملكان يحفظانه من أن يسقط من رأس جبل أو يقع في بئر فاذا نزل القضاء خليا بينه و بين كل شيء (٢) .

بيان : « في مثل هذا الموضع » فيه تقدير أي تكتفي بلبس القميص والازار من غير درع و جنة في مثل هذا الموضع ؟ « حافظ » أي ملك حافظ لأعماله « و » ملائكة « واقية » له من البلايا دافعة لها عنه ، كما قال تعالى : « له معقبات من بين يديه و من خلفه يحفظونه من أمر الله » (٣) و روى علي بن إبراهيم في تفسيرها عن أبي الجارود عن أبي جعفر عليه السلام « من أمر الله » يقول : بأمر الله من أن يقع في ركي

أو يقع عليه حائط أو يصيبه شيء حتى إذا جاء القدر خلّوا بينه وبينه ، يدفعونه إلى المقادير ، وهما ملكان يحفظانه بالليل و ملكان يحفظانه بالنهار يتعاقبانه و روي عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال : إنما نزلت « له معقبات من خلفه و رقيب من بين يديه يحفظونه بأمر الله » (١) .

و قال الطبرسي رحمه الله في سياق الوجوه المذكورة في تفسيرها : والثاني أنهم ملائكة يحفظونه من المهلك حتى ينتهوا به إلى المقادير فيحولون بينه وبين المقادير ، عن علي عليه السلام ، وقيل : هم عشرة أملاك على كل آدمي يحفظونه من بين يديه و من خلفه يحفظونه من أمر الله أي يطوفون به كما يطوف الموكّل بالحفظ و قيل : يحفظون ما تقدّم من عمله و ما تأخّر إلى أن يموت فيكتبونه ، و قيل : يحفظونه من وجوه المهلك و المعاطب ، و من الجنّ و الانس و الهوام ، و قال ابن عباس : يحفظونه ممّا لم يقدر نزوله فإذا جاء المقدّر بطل الحفظ ، و قيل : من أمر الله أي بأمر الله ، و قيل : يحفظونه عن خلق الله فمن بمعنى عن ، قال كعب : لولا أن الله و كل حكم ملائكة يذبّون عنكم في مطعمكم و مشربكم و عوراتكم لتخطفتكم الجنّ انتهى (٢) .

وروي الصدوق - ره - في التوحيد بإسناده عن أبي حنّان التيمي ، عن أبيه و كان مع علي عليه السلام يوم صفين [و فيما بعد ذلك قل : بينما علي بن أبي طالب يعبّئ الكتب يوم صفين] (٣) و معاوية مستقبّله على فرس له يتأكّل تحتها أكلاً (٤) و علي عليه السلام على فرس رسول الله صلى الله عليه وآله المرتضى ، و بيده حربة رسول الله ، و هو متقلّد سيفه ذا الفقار ، فقال رجل من أصحابه : احترس يا أمير المؤمنين فأننا نخشى

(١) تفسير القمي : ٣٣٧ .

(٢) مجمع البيان ج ٦ ص ٢٨١ .

(٣) ما بين العلامتين ساقط من نسخة الكمباني وهكذا نسخة المرات المطبوعة ج ٢

ص ٨٤ ، أضفناه من المصدر ، وقد أخرج المؤلف في ج ٤١ ص ١ من هذه الطبعة تماماً .

(٤) أي يتوهج و يحترق غضباً على رأكبه كيف يمنع عن العدو في هذا الميدان .

أن يغتالك هذا الملعون ، فقال ﷺ : لئن قلت ذلك إنه غير مأمون على دينه ، وإنه لأشقى القاسطين وألعن الخارجين على الأئمة المهتدين ، ولكن كفى بالأجل حارساً ليس أحد من الناس إلاّ ومعه ملائكة حفظة يحفظونه من أن يتردّى في بئر أو يقع عليه حائط أو يصيبه سوء ، فإذا حان أجله خلّوا بينه وبين ما يصيبه وكذلك أنا إذا حان أجلي انبعث أشقاها فخصب هذه من هذا - وأشار إلى لحيته ورأسه - عهداً معهوداً وعداً غير مكذوب (١) .

وقيل : التاء في قوله « واقية » للنقل إلى الاسميّة ، إذا المراد الواقية من خصوص الموت ، وقيل : واقية أي جنّة واقية كأنها من الصفات الغالبة ، أو التاء فيها للمبالغة عطف تفسيري" للحافظ انتهى .

١٤- ٥ : عن الحسين بن محمد ، عن المعلّى ، عن عليّ بن أسباط قال: سمعت أبا الحسن الرضا ﷺ يقول: كان في الكنز الذي قال الله عزّ وجلّ " وكان تحته كنز لهما " (٢) كان فيه بسم الله الرحمن الرحيم عجبت لمن أيقن بالموت كيف يفرح ؟ وعجبت لمن أيقن بالقدر كيف يحزن ؟ وعجبت لمن رأى الدنيا وتقلّبها بأهلها كيف يركن إليها ؟ وينبغي لمن عقل عن الله أن لا يتهم الله في قضائه ، ولا يستبطئه في رزقه ، فقلت له : جعلت فداك أريد أكتبه ، قال : ف ضرب الله يده إلى الدواة ليضعها بين يدي ، فتناولت يده فقبلتها وأخذت الدواة فكتبته (٣) .

بيان : قوله : « كان فيه » تأكيد لقوله : « كان في الكنز » واختلاف الأخبار في المكتوب في اللوح لا ضير فيه لأنّ الجميع كان فيه ، واختلاف العبارات للنقل بالمعنى مع أنّ الظاهر أنّها لم تكن عربيّة ، وفي النقل من لغة إلى لغة كثيراً ما تقع تلك الاختلافات .

فان قلت : الحصر في بعض الأخبار (٤) بما ينافي تجويز الزيادة على الأربع

(١) التوحيد : ٣٦٧ .

(٢) الكهف : ٨٢ .

(٣) الكافي ج ٢ ص ٥٩ .

(٤) في المرات : في الحديث ٦ ، والمراد الحديث المرقم ١١ .

قلت : الظاهر أن الحصر بالاضافة إلى الذهب والفضة مع أن المضامين قريبة وإنما التفاوت بالاجمال والتفصيل ، و نسبة التعجب إلى الله تعالى مجاز والغرض الإخبار عن ندرة الوقوع أو عدمه .

وقال بعض المحققين : إنما اختلفت ألفاظ الروايين مع أنهما إخبار عن أمر واحد لأنهما إنما تخبران عن المعنى دون اللفظ ، فلعل اللفظ كان غير عربي وأما ما يترأى فيهما من الاختلاف في المعنى ، فيمكن إرجاع إحداهما إلى الأخرى وذلك لأن التوحيد والتسمية مشتركان في الشئ ، ولعلهما كانا مجتمعين فاكتفى في كل من الروايين بذكر أحدهما .

ومن أيقن بالقدر ، علم أن ما أصابه لم يكن ليخطئه ، وما أخطأه لم يكن ليصيبه ، فلم يحزن على ما فاتته ، ولم يخش إلا الله ومن أيقن بالحساب نظر إلى الدنيا بعين العبرة ، ورأى تقلبها بأهلها ، فلم يركن إليها ، فلم يفرح بما آتاه فهذه خصال متلازمة اكتفى في إحدى الروايين ببعضها وفي الأخرى بآخر .
وأما قوله «ينبغي» إلى آخره فلعله من كلام الرضا عليه السلام دون أن يكون من جملة ما في الكنز ، وعلى تقدير أن يكون من جملة ذلك ، فذكره في إحدى الروايين لا ينافي السكوت عنه في الأخرى انتهى .

« لمن عقل عن الله » أي حصل له معرفة ذاته وصفاته المقدسة من علمه وحكمته ولطفه ورحمته ، أو أعطاه الله عقلاً كاملاً ، أو علم الأمور بعلم ينهي إلى الله بأن أخذه عن أنبيائه وحججه عليهم السلام إما بلا واسطة أو بواسطة ، أو بلغ عقله إلى درجة يفيض الله علومه عليه بغير تعليم بشر أو تفكر فيما أجرى الله على لسان الأنبياء والأوصياء ، وفيما أراه من آياته في الأفاق والأنفس ، و تقلب أحوال الدنيا وأمثالها ، والثاني أظهر لقول الكاظم عليه السلام لهشام : يا هشام ما بعث الله أنبياء ورسله إلى عباده إلا ليعقلوا عن الله ، وقال أيضاً : إنه لم يخف الله من لم يعقل عن الله ومن لم يعقل عن الله لم يعقد قلبه على معرفة ثابتة يبصرها ، ويجد حقيقتها في قلبه (١) .

« أن لا يتهم الله في قضائه » بأن يظن أن ما لم يقدره الله له خير مما قدر له أو يفعل من السعي والجزع ما يوهم ذلك « ولا يستبطئه » أي لا يعدّه بطيئاً في رزقه إن تأخر بأن يعترض عليه في الإبطاء بلسان الحال أو القال ، ويدلّ على رجحان كتابة الحديث ، وعدم الاتكال على الحفظ .

١٥-٥ : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن الحكم ، عن عبدالرحمن العزمي ، عن أبيه ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : كان قنبر غلام علي عليه السلام يحب علياً عليه السلام حباً شديداً ، فإذا خرج علي خرج أثره بالسيف ، فرآه ذات ليلة فقال : يا قنبر مالك ؟ فقال : جئت لأمشي خلفك يا أمير المؤمنين ، قال : ويحك أمن أهل السماء تحرسني أو من أهل الأرض ؟ فقال : لا ، بل من أهل الأرض ، فقال : إن أهل الأرض لا يستطيعون لي شيئاً إلا بأذن الله من السماء فارجع فرجع (١) .

بيان : قنبر كان من موالى أمير المؤمنين عليه السلام ومن خواصه وقتله الحجاج لعنه الله على حبه عليه السلام ، قوله عليه السلام : « فإذا خرج » روي أنه عليه السلام كان يخرج في أكثر الليالي إلى ظهر الكوفة فيعبد الله هناك . « إلا » بأذن الله من السماء ، إنما نسب إلى السماء لأن التقديرات فيها ، والاذن التولية كما مر .

١٦-٥ : علي بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن محمد بن ذكوان ، قال : قيل للرضا عليه السلام : إنك تتكلم بهذا الكلام والسيف يقطر دماً ؟ فقال : إن الله وادياً من ذهب حماه بأضعف خلقه النمل ، فلو رامت البختاني لم تصل إليه (٢) .

بيان : « بهذا الكلام » أي بدعوى الإمامة « والسيف » أي سيف هارون « يقطر » على بناء المعلوم من باب نصر ، و « دماً » تمييز وكونه من باب الأفعال و دماً مفعولاً بعيد ، وفي القاموس البخت بالضم الإبل الخراسانية كالبختية والجمع بختاني وبختاتي وبخت انتهى ، وذكر بعض المورخين أن عسكر بعض الخلفاء وصلوا إلى موضع فنظروا عن جانب الطريق إلى واد يلوح منها ذهب كثير ، فلما توجهوا

إليها خرج إليهم نمل كثير كالبلغال فقتلت أكثرهم .

١٧-٥ : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، وعلي ، عن أبيه جميعاً ، عن ابن محبوب ، عن أبي محمد الوابشي وإبراهيم بن مهزم ، عن إسحاق بن عمار قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلي بالناس الصبح فنظر إلى شاب في المسجد وهو يخفق ويهوي برأسه مصفراً لونه ، قد نحف جسمه ، وغارت عيناه في رأسه ، فقال له رسول الله عليه السلام : كيف أصبحت يا فلان ؟ قال : أصبحت يا رسول الله موقناً ، فعجب رسول الله من قوله وقال له : إن لكل يقين حقيقة فما حقيقة يقينك ؟ فقال : إن يقيني يا رسول الله هو الذي أحزنني ، وأسهر ليلي وأظلم هواجرى ، فغزفت نفسي عن الدنيا وما فيها حتى كأني أنظر إلى عرش ربي وقد نصب للحساب ، وحشر الخلايق لذلك ، وأنا فيهم ، وكأني أنظر إلى أهل الجنة يتمتعون في الجنة ويتعارفون على الأرائك متكئون ، وكأني أنظر إلى أهل النار وهم فيها معذبون مصطرخون ، وكأني الآن أسمع زفير النار يدور في مسامعي .

فقال رسول الله عليه السلام : هذا عبد نوء الله قلبه بالايمن ، ثم قال له : الزم ما أنت عليه ، فقال الشاب : ادع الله لي يا رسول الله أن أُرزق الشهادة معك ، فدعا له رسول الله عليه السلام فلم يلبث أن خرج في بعض غزوات النبي عليه السلام فاستشهد بعد تسعة نفر وكان هو العاشر (١) .

بيان : « وهو يخفق ويهوي برأسه » أي ينعس ، فينحط رأسه للنعاس بكثرة العبادة في الليل ، في القاموس خفقت الراية تخفق وتخفق خفقاً وخفقاناً محرّكة اضطربت وتحركت وفلان حرّك رأسه إذا نعس كأخفق ، وقال : هوى هويّاً سقط من علو إلى سفلى انتهى ، فقوله ويهوي برأسه كالتفسير لقوله : « يخفق » أو مبالغة في الخفق إذ يكفي فيه الحركة القليلة ، ونحف كتعب وقرب نحافة هزل « كيف أصبحت » أي على أي حال دخلت في الصباح ؟ أو كيف صرت ؟ .

« فعجب رسول الله » كتب أي تعجب منه لندرة مثل ذلك أو أعجبه و سر به قال الراغب : العجب والتعجب حالة تعرض للانسان عند الجهل بسبب الشيء ولهذا قال بعض الحكماء : العجب ما لا يعرف سببه ، و لهذا قيل : لا يصح على الله التعجب إذ هو علام الغيوب ، و يقال لما لا يعهد مثله : عجب قال تعالى : « أكان للناس عجباً أن أوحينا » (١) « كانوا من آياتنا عجباً » (٢) « إنا سمعنا قرآناً عجباً » (٣) أي لم نهده مثله و لم نعرف سببه و يستعار تارة للموثق فيقال : أعجبني كذا أي راقني ، و قال تعالى : « و من الناس من يعجبك » (٤) .

قوله : « إن لكل يقين » أي فرد من أفرادهِ أو صنف من أصنافهِ « حقيقة فما حقيقة يقينك » من أي نوع أو صنف ؟ أو لكل يقين علامة تدل عليه فما علامة يقينك كما مر « هو الذي أحزنني ، أي في أمر الآخرة » و أسهر ليلي ، لحزن الآخرة أو للاستعداد لها أو لحب عبادة الله و مناجاته « عجباً للمحب كيف ينام » والاسناد مجازي أي أسهرني في ليلي ، و كذا في قوله : « و أظمأ هواجري » مجاز عقلي أي أظمأني عند الهاجرة و شدة الحر للصوم في الصيف ، و إنما خصه لأنه أشق و أفضل ، في القاموس الهاجرة نصف النهار عند زوال الشمس مع الظهر ، أو من عند زوالها إلى العصر ، لأن الناس يستكنون في بيوتهم كأنهم قد تهاجروا شدة الحر ، و قال : عزفت نفسي عنه تعزف عزوفاً زهدت فيه و انصرفت عنه أو ملته .

« حتى كأنني أنظر » أي شدة اليقين بأحوال الآخرة صيرني إلى حالة المشاهدة ، والاصطراخ الاستغائة ، و زفير النار صوت توقدها ، في القاموس زفر يزفر زفراً و زفيراً أخرج نفسه بعد مدته إياه ، و النار سمع لتوقدها صوت ، و قال : المسمع كمئبر الأذن كالسامعة ، والجمع مسمع انتهى و قيل : المسمع جمع جمع جُمع

(١) يونس : ٢ .

(٢) الكهف : ٩ .

(٣) الجن : ١ .

(٤) البقرة : ٢٠٤ ، راجع مفردات غريب القرآن ٣٢٢ .

على غير قياس كمشابهه و ملامح جمع شبه و لمحة .

وقال بعض المحققين : هذا التنوير الذي أُشير به في الحديث إنما يحصل بزيادة الايمان و شدة اليقين فانهما ينتهيان بصاحبهما إلى أن يطلع على حقائق الأشياء محسوساتها و معقولاتها ، فتتكشف له حجبها و أستارها ، فيعرفها بعين اليقين على ما هي عليه ، من غير وصمة ريب أو شائبة شك ، فيطمئن لها قلبه ، و يستريح بها روحه ، و هذه هي الحكمة الحقيقية التي من أوتيتها فقد أوتي خيراً كثيراً وإليه أشار أمير المؤمنين عليه السلام بقوله : « هجم بهم العلم على حقائق الأمور ، و باشروا روح اليقين ، و استلنوا ما استوعره المترفون ، و أنسوا بما استوحش منه الجاهلون و صحبوا الدنيا بأبدان أرواحها معلقة بالملاء الأعلى » (١) .

أراد عليه السلام بما استوعره المترفون يعني المتنعّمون رفض الشهوات البدنية و قطع التعلّقات الدنيوية و ملازمة الصمت و السهر و الجوع و المراقبة و الاحتراز عمّا لا يعني و نحو ذلك ، و إنّما يتيسّر ذلك بالتجافي عن دار الغرور ، و الترقّي إلى عالم النور ، و الأُنس بالله ، و الوحشة عمّا سواه ، و صيرورة الهموم جميعاً همّاً واحداً ، و ذلك لأنّ القلب مستعدّ لأنّ ينجليّ فيه حقيقة الحقّ في الأشياء كلّها من اللوح المحفوظ الذي هو منقوش بجميع ما قضى الله تعالى به إلى يوم القيامة و إنّما حيل بينه و بينها حجب كنفصان في جوهره أو كدورة تراكمت عليه من كثرة الشهوات ، أو عدول به عن جهة الحقيقة المطلوبة ، أو اعتقاد سبق إليه و رسخ فيه على سبيل التقليد ، و القبول بحسن الظنّ ، أو جهل بالجهة التي منها يقع العثور على المطلوب و إلى بعض هذه الحجب أُشير في الحديث النبوي لو لا أنّ الشياطين يحومون على قلوب بني آدم لنظروا إلى ملكوت السماء .

[١٨- م : قوله عزّ وجلّ : « ثمّ قست قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة أو أشدّ

(١) راجع نهج البلاغة تحت الرقم ١٢٧ من الحكم ، تحف العقول ص ١٤٤ ، ولا يذهب

عليك أن كلامه عليه السلام هذا في صفات جميع الله عز وجل و صدره ، اللهم بلى لا يخلو الاذن من قائم لله بحجة اما ظاهراً مشهوراً أو خائفاً منمورا الخ

قسوة وإن من الحجارة لما يتفجر منه الأنهار وإن منها لما يشقق فيخرج منه الماء وإن منها لما يهبط من خشية الله وما الله بغافل عما تعملون « (١) قال الامام عليه السلام : قال الله عز وجل : «ثم قست» [٢) قلوبكم عست (٣) وجفت وبيست من الخير والرحمة «قلوبكم» معاشر اليهود «من بعد ذلك» من بعد ما بينت من الآيات الباهرات في زمان موسى عليه السلام ومن الآيات المعجزات التي شاهدتموها من محمد «فهي كالحجارة» اليابسة لا تترشح برطوبة ، و لا ينفض منها ما ينتفع به أي إنكم لا حق الله تؤدّون ولا من أموالكم ولا من حواشيها تتصدقون ، ولا بالمعروف تشكرون وتجودون

(١) البقرة : ٧٤ .

(٢) ما جعلناه بين المعقوفتين ، أضفناه من المصدر (تفسير الامام) بقرينة المقام ، وأما نسخة الكمباني ونسخة الاصل فكما عرفت في المقدمة متحدة الا أن نسخة الاصل تنتهي بصحيفتها (اليمنى) عند قوله «ملكوت السماء» وبعده بياض نصف صفحة ، ثم يبتدىء صدر صحيفتها (اليسرى) بقوله : «قلوبكم عست» الخ وقد خط بالحرمة على لفظ «قلوبكم» دلالة على أنه لفظ القرآن الكريم ، كما خط على سائر الفاظ الآية ، وأما في نسخة الكمباني ص ٦٤ من الجزء الثاني للمجلد الخامس عشر فقد كتب الجملتان متصلتا من دون فصل ، قائلاً في هامشها : «كذا وجد في نسخة الاصل وفي النسخة الاصل بعد ملكوت السماء بياض» .

أقول : أما الجملة الاولى «ملكوت السماء» فهي آخر بيان الحديث كما في شرح الكافي ج ٢ ص ٧٧ من مرآت العقول ، وأما الجملة الثانية «قلوبكم عست» مع ما سقط من صدرها وترى بعدها من الذيل فأنما يناسب باب القلب وصلاحه وفساده ، لا هذا الباب وهذا الاشتباه من سوء تليفق الجزوات بعد فوت المؤلف رحمه الله ، وسيمر عليكم في اواسط باب الخوف والرجاء وحسن الظن بالله شطر من الاحاديث وهي من باب جوامع المكارم .

(٣) قال الفيروز آبادي : عسى النبات عساء وعسواً غلظ وبيس ، والليل اشدت ظلمته ، وقال الطبرسي في المجمع عند قوله تعالى : «وقد بلغت من الكبر عتياً» : العتيا والعسى بمعنى يقال عتيا يمتنعوتوا وعتيا وعسى يعسو عسواً وعسيا فهو عات وعاس اذا غيره طول الزمان الى حال اليبس والجفاف ، وفي حرف ابي : «وقد بلغت من الكبر عتياً» .

و لا الضيف تقرون ، و لا مكروباً تغيثون ، و لا بشيء من الانسانية تعاشرون و تعاملون .

« أو أشدّ قسوة » إنّما هي في قساوة الأحجار أو أشدّ قسوة ، أبهم على السامعين و لم يبين لهم كما يقول القائل : أكلت خبزاً أو لحماً و هو لا يريد به أني لا أدري ما أكلت ، بل يريد أن يبهم على السامع حتى لا يعلم ماذا أكل ، و إن كان يعلم أنّه قد أكل ، و ليس معناه بل أشدّ قسوة لأنّ هذا استدراك غلط ، و هو عزّ وجلّ يرتفع أن يغلط في خبر ثمّ يستدرك على نفسه الغلط ، لأنّه العالم بما كان و بما يكون ، و ما لا يكون أن لو كان كيف كان يكون ، و إنّما يستدرك الغلط على نفسه المخلوق المنقوص ، و لا يريد به أيضاً فهي كالحجارة أو أشدّ أي و أشدّ قسوة ، لأنّ هذا تكذيب الأوّل بالثاني ، لأنّه قال : « فهي كالحجارة » في الشدة لا أشدّ منها و لا ألين ، فإذا قال بعد ذلك : « أو أشدّ » فقد رجع عن قوله الأوّل : أنها ليس بأشدّ ، و هذا مثل لمن يقول : لا يجيء من قلوبكم خير لا قليل ولا كثير . فأبهم عزّ وجلّ في الأوّل حيث قال : أو أشدّ و بين في الثاني أن قلوبهم أشدّ قسوة من الحجارة ، لا بقوله : أو أشدّ قسوة ، ولكن بقوله : « و إن من الحجارة لما يتفجّر منه الأنهار » أي فهي في القساوة بحيث لا يجيء منها الخير و في الحجارة ما يتفجّر منه الأنهار ، فيجيء بالخير والغيث لبني آدم « و إن منها » من الحجارة « لما يشقق فيخرج منه الماء » و هو ما يقطر منها الماء فهو خير منها دون الأنهار التي يتفجّر من بعضها ، و قلوبهم لا يتفجّر منها الخيرات و لا يشقق فيخرج منها قليل من الخيرات ، و إن لم يكن كثيراً .

ثمّ قال عزّ وجلّ : « و إن منها » يعني من الحجارة « لما يهبط من خشية الله » إذا أقسم عليها باسم الله و بأسماء أوليائه محمد و عليّ و فاطمة والحسن والحسين والطيبين من آلهم صلّى الله عليهم و ليس في قلوبكم شيء من هذه الخيرات « وما الله بغافل عما تعملون » بل عالم به يجازيكم عنه بما هو به عادل عليكم و ليس بظالم لكم ، يشدّد حسابكم و يؤلم عقابكم .

و هذا الذي وصف الله تعالى به قلوبهم ههنا نحو ما قال في سورة النساء :
« أم لهم نصيب من الملك فإذا لا يؤتون الناس نقيراً » (١) وما وصف به الأحجار
ههنا نحو ما وصف في قوله تعالى : « لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعاً
متصدعاً من خشية الله » (٢).

و هذا التقرير من الله تعالى لليهود والناسب واليهود جمعوا الأمرين واقتربوا
الخطيئين ، فغلظ على اليهود ما وبخهم به رسول الله ﷺ فقال جماعة من
رؤسائهم وذوي الألسن والبيان منهم : يا محمد إنك تهجوننا وتدعي على قلوبنا ما الله
يعلم منها خلافه إن فيها خيراً كثيراً نصوم و نتصدق و نواسي الفقراء ، فقال
رسول الله ﷺ : إنما الخير ما أريد به وجه الله تعالى وعمل على ما أمر الله تعالى
به ، فأما ما أريد به الرياء والسمعة ومعاندة رسول الله ﷺ وإظهار العناد له
والتمالك والشرف عليه فليس بخير ، بل هو الشر الخالص ، وبال على صاحبه
يعذب به الله به أشد العذاب .

فقالوا له : يا محمد أنت تقول هذا ونحن نقول : بل ما ننفعه إلا لا بطلان
أمرك ، ودفع رياستك ، و لتفريق أصحابك عنك ، و هو الجهاد الأعظم نأمل به من
الله الثواب الأجل الأجسم و أقل أحوالنا أننا تساويننا في الدعوى معك فأبي
فضل لك علينا ؟ فقال رسول الله ﷺ : يا إخوة اليهود إن الدعوى يتساوى فيها
المحققون والمبطلون ، ولكن حجج الله ودلائله تفرق بينهم ، فتكشف عن تمويه
المبطلين ، وتبين عن حقائق المحققين ، و رسول الله ﷺ لا يغتم جهلكم ، و لا يكلفكم
التسليم له بغير حجة ، ولكن يقيم عليكم حجة الله التي لا يمكنكم دفاعها ، و لا
تطبقون الامتناع من موجبها ، و لو ذهب محمد يريكم آية من عنده لشككنم و قلتم
إنه منكلف مصنوع محتال فيه ، معمول أو متواطأ عليه ، و إذا اقترحتم أنتم فأريكم
ما تقترحون ، لم يكن لكم أن تقولوا معمول أو متواطأ عليه ، أو متأثري بحيلة

• (١) النساء : ٥٢ .

• (٢) الحشر : ٢١ .

و مقدّمات ، فما الذي تقترحون ؟ فهذا ربّ العالمين قد وعدني أن يظهر لكم ما تقترحون ليقطع معاذير الكافرين منكم ، و يزيد في بصائر المؤمنين منكم .
قالوا : قد أنصفتنا يا محمد فان وفيت بما وعدت من نفسك من الانصاف و إلا فأنت أول راجع من دعواك النبوة ، و داخل في غمار الأمة و مسلم لحكم التوراة ليعجزك عما نقترحه عليك ، و ظهور باطل دعواك فيما ترومه من جهتك ، فقال رسول الله ﷺ : الصدق ينبيء عنكم لا الوعيد (١) اقترحوا ما أنتم تقترحون ليقطع معاذيركم فيما تسألون .

فقالوا له : يا محمد زعمت أنه ما في قلوبنا شيء من مواساة الفقراء ، و معاونة الضعفاء ، و النفقة في إبطال الباطل و إحقاق الحق ، و أن الأحرار ألين من قلوبنا و أطوع لله منا ، و هذه الجبال بحضرتنا فهل بنا إلى بعضها فاستشهده على تصديقك و تكذيبنا ، فان نطق بتصديقك فأنت المحق ، يلزمنا اتباعك ، و إن نطق بتكذيبك أو صمت فلم يرد جوابك ، فاعلم أنك المبطّل في دعواك ، المعاند لهواك فقال رسول الله ﷺ : نعم هلموا بنا إلى أيها شئتم فاستشهده ليشهد لي عليكم فخرجوا إلى أوجر جبل رأوه ، فقالوا : يا محمد هذا الجبل فاستشهده ، فقال رسول الله ﷺ للجبل : إنني أسألك بجاء محمد وآله الطيبين الذين بذكر أسمائهم خفف الله العرش على كواهل ثمانية من الملائكة ، بعد أن لم يقدروا على تحريكه و هم خلق كثير لا يعرف عددهم إلا الله عز وجل ، و بحق محمد وآله الطيبين الذين بذكر أسمائهم تاب الله على آدم ، و غفر خطيئته ، و أعاده إلى مرتبته ، و بحق محمد وآله الطيبين الذين بذكر أسمائهم و سؤال الله بهم رفع إدريس في الجنة مكاناً علياً لما شهدت لمحمد بما أودعك الله بتصديقه على هؤلاء اليهود ، في ذكر قساوة

(١) مثل سائر ، يعنى أن الصدق يدفع عنك الدائمة في الحرب دون التهديد . قال أبو عبيدة : هو ينبي غير مهموز ، ويقال : أصله الهمز من الانباء ، أى ان الفعل يخبر عنك لا القول ، راجع الصحاح ج ٦ ص ٢٥٠٠ ، وفي مجمع الامثال ج ١ ص ٣٩٨ يقول : انما ينبيء عدوك أنك تصدقه في المحاربة وغيرها ، لا أن توعده ولا تنفذ لما توعده به .

قلوبهم ، و تكذيبهم في جحدهم ، لقول محمد رسول الله ﷺ .
فتحرك الجبل وتزلزل و فاض عنه الماء ، ونادي : يا محمد أشهد أنك رسول
رب العالمين ، وسيّد الخلايق أجمعين ، وأشهد أن قلوب هؤلاء اليهود كما وصفت
أقسى من الحجارة ، لا يخرج منها خير كما قد يخرج من الحجارة الماء سيلاً
و تفجراً و أشهد أن هؤلاء كاذبون عليك فيما به يقذفونك من الفرية على رب
العالمين (١) .

أقول : تمامه في أبواب معجزات النبي ﷺ (٢) .
قوله تعالى : « أفنطمعون أن يؤمنوا لكم » الآية (٣) قال الامام عليه السلام : فلما
بهر رسول الله ﷺ هؤلاء اليهود بمعجزاته ، وقطع معاذيرهم بواضح دلالة ، لم
يمكنهم مراجعته في حجته ، ولا إدخال التلبس عليه في معجزاته ، قالوا : يا محمد
قد آمنّا بأنك الرسول الهادي المهدي وأنّ عليّاً أخوك هو الوصي والولي ، وكانوا
إذا خلوا باليهود الآخرين يقولون لهم : إنّ إظهارنا له الايمان به أمكن لنا من
مكروهه ، وأعون لنا على اصطلامه واصطلام أصحابه ، لأنّهم عند اعتقادهم أنّنا معهم
يقفوننا على أسرارهم ولا يكتموننا شيئاً ، فنطّلع عليهم أعداءهم ، فيقصدون أذاهم
بمعاونتنا ومظاهرتنا في أوقات اشتغالهم واضطرابهم ، و في أحوال تعذر المدافعة
والامتناع من الأعداء عليهم .

وكانوا مع ذلك ينكرون على سائر اليهود الاخبار للناس عمّا كانوا يشاهدونه
من آياته ، ويعاينون من معجزاته ، فأظهر الله ﷻ رسوله على قبح اعتقادهم وسوء
دخيلاتهم ، وعلى إنكارهم على من اعترف بما شاهده من آيات محمد و واضح بيّناته
و باهرات معجزاته ، فقال عز وجل : « أفنطمعون » أنت وأصحابك من علي وآله
الطيبين « أن يؤمنوا لكم » هؤلاء اليهود الذين هم بحجج الله قد بهرتموهم ، و بآيات

(١) تفسير الامام ص ١٣١ - ١٣٢ ، وفي طبعة اخرى ص ١١٥ و ١١٦ .

(٢) راجع ج ١٧ ص ٣٣٦ من هذه الطبعة الحديثة .

(٣) البقرة : ٧٥ و ٧٦ .

الله و دلائله الواضحة قد قهرتموهم « أن يؤمنوا لكم » و يصدّقوكم بقلوبهم و يبدوا في الخلوات لشیاطینهم شریف أحوالکم « و قد کان فریق منهم » یعنی من هؤلاء اليهود من بنی اسرائیل « یسمعون کلام الله » فی أصل جبل طور سیناء و أوامره و نواهیہ « ثم ینجرفونه » عما سمعوه إذا أدّوه إلى من وراءهم من سایر بنی اسرائیل « من بعد ما عقلوه » و علموا أنهم فیما یقولونه کاذبون « و هم یعلمون » أنهم فی قلوبهم کاذبون (١) .

ثم أظهر الله علی نفاقهم الآخر فقال : « و إذا لقوا الذین آمنوا » كانوا إذا لقوا سلمان و المقداد و أباذر و عمّار « قالوا آمنا » کایمانکم إیماناً بنبوّة محمد مقروناً بالایمان بامامة أخیه علی بن أبی طالب (علیه السلام) و بأنّه أخوه الهادي ، و وزیرہ المؤمن و خليفته علی أمته ، و منجز عدته ، و الوافي بذرّته ، و الناهض بأعباء سياسته ، و قیم الخلق الذائد لهم عن سخط الرحمن الموجب لهم إن أطاعوه رضی الرحمن ، و أن خلفاءه من بعده هم النجوم الزاهرة ، و الأقطار النيرة ، و الشمس المضيئة الباهرة و أن أولیاءهم أولیاء الله ، و أن أعداءهم أعداء الله ، و یقول بعضهم : نشهد أن محمداً صاحب المعجزات ، و مقيم الدلالات الواضحات (٢) .

وساق الحديث كما سیأتی فی أبواب معجزات الرسول (صلی الله علیه و آله) و باب غزوة بدر إلى قوله :

فلما أفضى بعض هؤلاء اليهود إلى بعض قالوا : أي شيء صنعتم ؟ أخبرتموهم « بما فتح الله علیکم » من الدلالات علی صدق نبوّة محمد (صلی الله علیه و آله) و إمامة أخیه علی بن أبی طالب علیه السلام « لیحاجّوكم به عند ربکم » بأنکم كنتم قد علمتم هذا و شاهدتموه ، فلم تؤمنوا به و لم تطيعوه ، و قدّروا بجهلهم أنهم إن لم یخبروهم بتلك الايات لم تكن له علیهم حجة فی غيرها ، ثم قال عز وجل : « أفلا تعقلون »

(١) تفسير الامام ص ١٣٥ .

(٢) تفسير الامام ص ١٣٦ .

(٣) راجع ج ١٧ ص ٣٤١ - ٣٤٥ .

أن هذا الذي يخبرونهم به ممّا فتح الله عليكم من دلائل نبوة محمد حجة عليكم عند ربكم قال الله عز وجل : « أو لا يعلمون » يعني أو لا يعلم هؤلاء القائلون لآخوانهم «أتحدّثونهم بما فتح الله عليكم» : «أن الله يعلم ما يسرون» من عداوة محمد صلى الله عليه وآله وضمرون من أن إظهارهم الايمان به أمكن لهم من اصطلامه وإبادة أصحابه « وما يعلنون » من الايمان ظاهراً ليونسوهم ويقفوا به على أسرارهم فيذيعونها بحضرة من يضرونهم ، وأن الله لما علم ذلك دبّر لمحمد ﷺ تمام أمره ببلوغ غاية ما أراد الله ببعثه ، وأنه قيّم أمره ، وأن نفاقهم وكيدهم لا يضرونه (١) . قوله تعالى : « ومنهم أمّيون » (٢) الآية قال الامام عليه السلام : ثم قال الله : يا محمد ، ومن هؤلاء اليهود أمّيون لا يقرؤون ولا يكتبون كالأمّ منسوب إلى الأم أي هو كما خرج من بطن أمّه لا يقرأ ولا يكتب « لا يعلمون الكتاب » المنزل من السماء ، ولا المتكذب به ، ولا يميزون بينهما « إلا أمانى » (٣) أي إلا أن يقرأ عليهم ، ويقال لهم : إن هذا كتاب الله وكلامه ، لا يعرفون إن قرئ من الكتاب خلاف ما فيه « وإن هم إلا يظنون » أي ما يقول لهم : رؤساؤهم من تكذيب محمد في نبوته ، وإمامة عليّ سيّد عترته عليهم السلام يقلّدونهم مع أنهم محرّم عليهم تقليدهم (٤) . ثم قال عز وجل : « فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم » (٥) الآية قال

(١) تفسير الامام ص ١٣٨ و ١٣٩ ، وفي ط أخرى ص ١٢ .

(٢) البقرة : ٧٦ .

(٣) الامانى جمع الامنية ولها معنيان أحدهما أن معناها التلاوة ، يقال تمنى كتاب الله أي قرأ وتلا ، أي هم يتلون التوراة ولا يدرونها عن الكسائي والفراء ، والثاني ان معناها البنية وما يتمنى ويقدر ، أي هم يتمنون على الله ما ليس لهم مثل قولهم لن تمسنا النار إلا إياما ممدودة وقولهم نحن أبناء الله وأحباؤه .

(٤) تفسير الامام ص ١٣٩ .

(٥) البقرة : ٧٨ .

الامام : قال الله عز وجل : - لقوم من هؤلاء اليهود كتبوا صفة زعموا أنها صفة النبي صلى الله عليه وآله وهو خلاف صفته ، وقالوا للمستضعفين : هذه صفة النبي المبعوث في آخر الزمان ، إنّه طويل ، عظيم البدن والبطن ، أسهب الشعر ، و تجرد بخلافه وهو يحيى بعد هذا الزمان بخمسمائة سنة ، وإنّما أرادوا بذلك لتبقى لهم على ضعفائهم رياستهم ، و تدوم لهم منهم إصابتهم و يكفّوا أنفسهم مؤنة خدمة رسول الله صلى الله عليه وآله و خدمة علي عليه السلام وأهل خاصته - فقال الله عز وجل : « فويل لهم ممّا كتبتم أيديهم » من هذه الصفات المحرّقات المخالفت لصفة محمد وعلي عليه السلام الشدّة لهم من العذاب في أسوء بقاع جهنّم « و ويل لهم » الشدّة لهم من العذاب ثابتة مضافة إلى الأولى ممّا يكسبونه من الأموال التي يأخذونها إذا أثبتوا عوامهم على الكفر بمحمد رسول الله ﷺ والجحد لوصيّة أخيه علي ولي الله . « وقالوا لن تمسنا النار إلّا أيتاماً معدودة » الآية (١) قال الامام عليه السلام : قال الله عز وجل : « وقالوا » : يعني اليهود والمصريين المظهرين للإيمان المسرّين للنفاق المدبّرين على رسول الله وذويه بما يظنون أن فيه عطيهم « لن تمسنا النار إلّا أيتاماً معدودة » وذلك أنّه كان لهم أصهار وإخوة رضاع من المسلمين يسرون كفرهم عن محمد وصحبه وإن كانوا به عارفين صيانة لهم لأرحامهم وأصهارهم ، قال لهم هؤلاء : لم تفعلون هذا النفاق الذي تعلمون أنكم به عند الله مسخوط عليكم معدّون ، أجابهم ذلك اليهود بأنّ مدّة ذلك العذاب الذي نعدّ به لهذه الذنوب أيتام معدودة تنقضي ثم نصير بعد في النعمة في الجنان ، فلا نتعجل المكروه في الدنيا للعذاب الذي هو بقدر أيتام ذنوبنا ، فإنّها تفنى وتنقضي ونكون قد حصلنا لذات الحرّية من الخدمة ولدّات نعمة الدنيا ثم لا نبالي بما يصيبنا بعد ، فإنّه إذا لم يكن دائماً فكأنّه قد فنى فقال الله عز وجل : « قل » يا محمد « اتّخذتم عند الله عهداً ، أن عذابكم على كفركم بمحمد و دفعكم لأياته في نفسه و في علي و سائر خلفائه وأوليائه منقطع غير دائم بل ما هو إلّا عذاب دائم لانقاده له ، فلا تجتروا على الإثم والقبائح ، من الكفر بالله و برسوله و بوليّه المنصوب بعده على أمّته ، ليسوسهم و يرعاهم سياسة الوالد

الشفيق الرحيم الكريم لولده ، و رعاية الحذب المشفق على خاصته « فلن يخلف الله عهده ، فلذلك أنتم بما تدعون من فناء عذاب ذنوبكم هذه في حرز » أم تقولون على الله ما لا تعلمون « اتخذتم عهداً أم تقولون ، بل أنتم في أيهما ادعيتكم كاذبون (١) . توضيح : عسا الشيء يبس و صلب ، قوله : « الصدق بيني وبينكم » أي يجب أن نصدق فيما نقول و نأتي به ولا نكتفي بالوعد والوعيد و في بعض النسخ ينبيء عنكم وهو أظهر .

١٩ - م : « ولقد آتينا موسى الكتاب ووقفنا من بعده بالرسل » (٢) الآية قال الامام عليه السلام : قال الله عز وجل « وهو يخاطب هؤلاء اليهود الذين أظهر محمد صلى الله عليه وآله الطيبين المعجزات لهم عند تلك الجبال ويوبخهم » ولقد آتينا موسى الكتاب التوراة المشتمل على أحكامنا و على ذكر فضل محمد وآله الطيبين وإمامة علي بن أبي طالب عليه السلام وخلفائه بعده ، وشرف أحوال المسلمين له ، وسوء أحوال المخالفين عليه « ووقفنا من بعده بالرسل » وجعلنا رسولا في أثر رسول « وآتينا » أعطينا « عيسى بن مريم البيّنات » الآيات الواضحات لإحياء الموتى وإبراء الأكمه والأبرص والانباء بما يأكلون وبما يدخرون في بيوتهم « وأيدناه بروح القدس » وهو جبرئيل وذلك حين رفعه من روضة بيته إلى السماء وألقى شبهه على من رام قتله ، فقتل بدلاً منه وقيل هو المسيح (٣) .

٢٠ - م : قوله عز وجل « وقالوا قلوبنا غلف بل لعنهم الله بكفرهم فقليلاً ما يؤمنون » (٤) قال الامام عليه السلام : قال الله تعالى : « وقالوا » يعني اليهود الذين أراهم رسول الله ﷺ المعجزات المذكورات عند قوله « فهي كالبحجارة » الآية « قلوبنا غلف » أوعية للخير والعلوم ، قد أحاطت بها واشتملت عليها ، ثم هي مع

(١) تفسير الامام ص ١٤١ - ١٤٢ .

(٢) البقرة : ٨٧ .

(٣) تفسير الامام ١٦٩ .

(٤) البقرة : ٨٨ .

ذلك لاتعرف لك يا محمد فضلاً مذكوراً في شيء من كتب الله ، ولاعلى لسان أحدهم أنبياء الله ، فقال الله ردّاً عليهم ، «بل» ليس كما يقولون أوعية للعلوم ، ولكن قد «لعنهم الله» أبعدهم الله من الخير «فقليلاً ما يؤمنون» قليل إيمانهم ، يؤمنون ببعض ما أنزل الله ويكفرون ببعض فاذا كذبوا محمداً في سائر ما يقول فقد صار ما كذبوا به أكثر ، وما صدقوا به أقل ، وإذا قرئ غُلف فأنهم قالوا «قلوبنا غلف» في غطاء فلا نفهم كلامك وحديثك ، كما قال الله تعالى : «وقالوا قلوبنا في أكنة مما تدعونا إليه وفي آذاننا وقر ومن بيننا وبينك حجاب» (١) وكلا القراءتين حق وقد قالوا بهذا وبهذا جميعاً .

ثم قال رسول الله ﷺ : معاشر اليهود أتعاذون رسول رب العالمين ، و تأبون الاعتراف بأنكم كنتم بذنوبكم من الجاهلين ، أن الله لا يعذب بها أحداً ولا يزيل عن فاعل هذا عذابه أبداً إن آدم ﷺ لم يقترح على ربه المغفرة لذنبه إلا بالتوبة ، فكيف تقترحونها أنتم مع عنادكم (٢) .

توضيح : قال الطبرسي رحمه الله القراءة المشهورة غلف بسكون اللام وروي في الشواذ غُلف بضم اللام عن أبي عمرو فمن قرأ بتسكين اللام فهو جمع الأغلف يقال للسيف إذا كان في غلاف أغلف ، ومن قرأ بضم اللام فهو جمع غلاف ، فمعناه أن قلوبنا أوعية العلم فما بالها لا تفهم (٣) .

٣١- ب : ابن عيسى عن البرنطي عن الرضا ﷺ قال : الايمان أفضل من الاسلام بدرجة ، و التقوى أفضل من الايمان بدرجة ، و اليقين أفضل من التقوى بدرجة ، ولم يقسم بين بني آدم شيئاً أقل من اليقين (٤) .

٣٢- جا (٥) ما : محمد بن الحسين المقرئ ، عن علي بن محمد ، عن أبي العباس

(١) فصلت : ٥ .

(٢) تفسير الامام ص ١٧٧ .

(٣) مجمع البيان ج ١ ص ١٥٤ .

(٤) أفضل من اليقين خ ل ، راجع قرب الاسناد ص ٢٠٨ .

(٥) مجالس المفيد ص ١٧٤ .

الأحوص ، عن محمد بن الحسين بن عيسى . عن سماعة ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال :
إنَّ من اليقين أن لا ترضوا الناس بسخط الله ، ولا تلوموهم على ما لم يؤتكم الله
من فضله ، فإنَّ الرزق لا يسوقه حرص حريص ، ولا يرده كره كاره ، ولو أنَّ
أحدكم فرَّ من رزقه كما يفرُّ من الموت لأدركه كما يدركه الموت (١) .

٢٣- يد : القطان ، عن ابن زكريا ، عن ابن حبيب ، عن علي بن زياد
عن مروان بن معاوية ، عن الأعمش ، عن أبي حيان التيمي ، عن أبيه وكان مع علي
ابن أبي طالب عليه السلام يوم صفين وفيما بعد ذلك قال : بينما علي بن أبي طالب عليه السلام
يعبئ الكتب يوم صفين ومعاوية مستقبلة على فرس له يتأكل تحته تأكلًا و
علي عليه السلام على فرس رسول الله صلى الله عليه وآله المرتجز ، وبيده حربة رسول الله صلى الله عليه وآله ، و
هو متقلد سيفه ذا الفقار ، فقال رجل من أصحابه : احترس يا أمير المؤمنين فأننا نخشى
أن يغتالك هذا الملعون ، فقال عليه السلام : لئن قلت ذاك إنه غير مأمون على دينه (٢)
وإنه لأشقى القاسطين ، وألعن الخارجين على الأئمة المهتدين ، ولكن كفى بالأجل
حارساً ، ليس أحد من الناس إلّا ومعه لملائكة حفظة يحفظونه من أن يتردّى في
بئر أو يقع عليه حائط أو يصيبه سوء ، فإذا حان أجله خلّوا بينه [وبين ما يصيبه
فكذلك أنا إذا حان أجلي انبعث أشقاها فخصب هذه من هذا - وأشار إلى لحيته و
رأسه - عهداً معهوداً] (٣) و وعداً غير مكذوب (٤) .

(١) أمالي الطوسي ج ١ ص ٦٠ .

(٢) إنما يقول عليه السلام ذلك ، فإن الحرب في دين الاسلام إنما هو تحاكم الى
الله بانزال النصر على المحقين و اهلاك المبطلين ، خصوصاً اذا كان بين فئتين مؤمنتين
و أما الاغتيال فهو خارج عن حقيقة هذا التحاكم ، منهي عنه بقوله صلى الله عليه وآله :
الايمان قيد الفتك . لكنه - يعنى معاوية - لايراعى الدين ولايحارب تحاكماً الى الله لانه
يعلم أنه مبطل ولما كان غير مأمون على دينه لايسبعد منه أن يغتال عدوه .

(٣) ما بين العلامتين ساقط من الاصل وهكذا نسخة الكمباني .

(٤) توحيد الصدوق ٣٧٦ ، وقدمر الايعاز اليه في شرح الحديث المرقم ١٣ .

٢٥- لى : محمد بن أحمد الأسدي ، عن أحمد بن محمد بن الحسن العامري
عن إبراهيم بن عيسى السدوسي ، عن سليمان بن عمرو ، عن عبدالله بن الحسن
عن أمه فاطمة بنت الحسين ، عن أبيها عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : "إن صلاح
أول هذه الأمة بالزهد واليقين ، وهلاك آخرها بالشح والأمل (١) .

٢٥- لى : قال رسول الله ﷺ : خير ما ألقى في القلب اليقين (٢) .

٢٦- ل : ابن الوليد ، عن الصفار ، عن محمد بن عيسى ، عن عثمان بن عيسى
عن ابن مسكان ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : لم يقسم بين العباد أقل من خمس
اليقين ، والقنوع ، والصبر ، والشكر ، والذي يكمل به هذا كله العقل (٣) .

٢٧- مع : أبي ، عن سعد ، عن البرقي عن أبيه رفعه إلى النبي ﷺ قال :
قلت لجبرئيل : ما تفسير اليقين ؟ قال : المؤمن يعمل لله كأنه يراه فان لم يكن
يرى الله فان الله يراه ، وأن يعلم يقيناً أن ما أصابه لم يكن ليخطئه ، وأن ما
أخطأه لم يكن ليصيبه الخبر (٤) .

٢٨- ع : ابن المتوكل ، عن الحميري ، عن محمد بن علي ، عن ابن محبوب
عن هشام بن سالم قال : سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول لحمران بن أعين : يا حمران
انظر إلى من هو دونك ، ولا تنظر إلى من هو فوقك في المقدرة ، فان ذلك أقنع
لك بما قسم لك ، وأحرى أن تستوجب الزيادة من ربك ، واعلم أن العمل الدائم
القليل على اليقين أفضل عند الله من العمل الكثير على غير يقين ، واعلم أنه لا ورع
أنفع من تجنب محارم الله ، والكف عن أذى المؤمنين واغتيالهم ، ولا عيش أهنأ
من حسن الخلق ، ولا مال أنفع من القنوع باليسير المجزئ ، ولا جهل أضر من

(١) أمالي الصدوق ص ١٣٧ .

(٢) أمالي الصدوق ص ٢٩٢ .

(٣) الخصال ج ١ ص ١٣٧ .

(٤) معاني الاخبار ص ٢٤١ .

العجب (١) .

٢٩- سن : أبي ، عن ابن سنان ، عن ابن مسكان ، عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : استقبل رسول الله ﷺ حارثة بن مالك بن النعمان فقال له : كيف أنت يا حارثة ؟ فقال : يا رسول الله ﷺ أصبحت مؤمناً حقاً فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله : يا حارثة لكل شيء حقيقة فما حقيقة يمينك ؟ قال : يا رسول الله عزفت نفسي عن الدنيا ، وأسهرت ليلي ، وأظمأت هواجري ، وكأني أنظر إلى عرش ربي وقد وضع للحساب ، وكأني أنظر إلى أهل الجنة يتزاورون وكأني أسمع عواء أهل النار في النار (٢) .

فقال رسول الله ﷺ : عبد نور الله قلبه للإيمان ، فاثبت ، فقال : يا رسول الله ادع الله لي أن يرزقني الشهادة ، فقال : اللهم ارزق حارثة الشهادة ، فلم يلبث إلا أياماً حتى بعث رسول الله ﷺ سرية فبعثه فيها ، فقاتل فقتل سبعة أو ثمانية ثم قتل (٣) .

٣٠- سن : ابن محبوب ، عن أبي محمد الواشي وإبراهيم بن مهزم ، عن إسحاق بن عمار قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إن رسول الله ﷺ صلى بالناس الصبح ، فنظر إلى شاب من الأنصار وهو في المسجد يخفق ويهوي رأسه ، مصفراً لونه نحيف جسمه ، وغارت عيناه في رأسه ، فقال له رسول الله ﷺ : كيف أصبحت يا فلان ؟ فقال : أصبحت يا رسول الله ﷺ موقناً ، فقال : فعجب رسول الله ﷺ من قوله : وقال له : إن لكل شيء حقيقة فما حقيقة يمينك ؟

(١) علل الشرائع ج ٢ ص ٢٤٦ .

(٢) يقال : تزاودا : أى زار بعضهم بعضاً ، وقال في النهاية : في حديث حارثة كأنى أسمع عواء أهل النار أى صياحهم والعواء صوت السباع و كأنه بالذئب والكلب أخس ، وفى القاموس عوى يعوى عيا وعواء بالضم : لوى خطمه ثم صوت ومدصوته ولم يفسح منه رحمه الله .

(٣) المحاسن ص ٢٤٦ .

ج ٧٠ - ٥٢- باب اليقين والصبر على الشدائد في الدين - ١٧٥-

قال : إنَّ يقيني يا رسول الله هو أحزني وأسر ليلي وأظماً هواجري ، فعزفت نفسي عن الدنيا وما فيها ، حتى كأني أنظر إلى عرش ربي وقد نصب للحساب وحشر الخلائق لذلك وأنا فيهم ، وكأني أنظر إلى أهل الجنة يتنعمون فيها ويتعارفون على الأرائك متكئين ، وكأني أنظر إلى أهل النار فيها معذبون يصطرخون ، وكأني أسمع الآن زفير النار يعزفون في مسامعي ، قال : فقال رسول الله صلى الله عليه وآله لأصحابه : هذا عبد نوء الله قلبه للإيمان ، ثم قال : الزم ما أنت عليه ، قال : فقال له الشاب : يا رسول الله ادع الله لي أن أُرزق الشهادة معك فدعا له رسول الله ﷺ بذلك ، فلم يلبث أن خرج في بعض غزوات النبي ﷺ فاستشهد بعد تسعة نفر وكان هو العاشر (١) .

(١) المحاسن ص ٢٥٠ ، قال العلامة المؤلف قدس سره في المرات ج ٢ ص ٧٧ : اعلم ان هاتين الروايتين تدلان على أن حادثة استشهاد في زمن الرسول صلى الله عليه وآله ، وقال بعضهم : وينافيه ما ذكره الشيخ في رجاله حيث قال : حادثة بن نعمان الانصاري كنيته أبو عبد الله شهد بداراً واحداً وما بعدهما من المشاهد وشهد مع أمير المؤمنين عليه السلام القتال ؛ وتوفى في زمن معاوية .

قال : وهو خطأ لان المذكور في الخبر حادثة بن مالك وجده النعمان وما ذكره الشيخ حادثة بن النعمان وهو غيره ، والعجب أن هذا الحديث مذكور في كتب العامة أيضاً كما يظهر من النهاية ، وهذا الرجل غير مذكور في رجالهم ، وكأنه لعدم الرواية عنه ، كما أن أصحابنا لم يذكروه لذلك .

أقول : عنون ابن حجر في الاصابة تحت الرقم ١٥٣٢ حادثة بن مالك بن نبيع وذكر سبه الى مالك بن النجار الانصاري وهو الذي عنونه الشيخ في رجاله ، وذكر ما ذكره على التفسير ، وعنون تحت الرقم ١٤٧٨ الحارث بن مالك الانصاري وأخرج حديثه هذا عن عدة من الجوامع الحديثية بألفاظ مختلفة ، وذكر أنه معضل وأنهم لا يعملون على حديثه هذا لانه ضعيف أو لا يثبت موصولا .

وأقول : الظاهر أن هذا الحديث من سلف المتصوفة المتزهدة خصوصاً بملاحظة ←

٣١- سن : أبي ، عن ابن أبي عمير ، عن هشام بن سالم ، عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله : « لو تعلمون علم اليقين » قال : المعاينة (١) .

٣٢- سن : أبي ، عن ذكره ، عن عبد الله بن سنان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : كفى باليقين غنى و بالعبادة شغلاً (٢) .

محص : عن ابن سنان مثله .

٣٣- سن : أبي رفعه قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام في خطبة له : أيها الناس سلوا الله اليقين ، وارغبوا إليه في العافية ، فإنَّ أجلَّ النعمة العافية ، و خير ما دام في القلب اليقين ، والمغبون من غبن دينه ، والمغبوط من غبط يقينه ، قال : وكان عليُّ بن الحسين يطيل القعود بعد المغرب يسأل الله اليقين (٣) .

محص : عن أمير المؤمنين عليه السلام مثله إلى قوله : والمغبوط من حسن يقينه .

٣٤- سن : محمد بن عبد الحميد ، عن صفوان قال : سألت أبا الحسن الرضا عليه السلام عن قول الله لا إبراهيم : « أو لم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي » (٤)

ما في بعضها انه كان في المسجد يخفق ويهوى برأسه ، فانه من شعار المتصوفة .

وهكذا ما روى في الكافي انه بينا رسول الله في بعض أسفاره اذلقه ركب فقالوا : السلام عليك يا رسول الله : فقال : ما أنتم ؟ فقالوا : نحن مؤمنون يا رسول الله . قال : فما حقيقة إيمانكم ؟ قالوا : الرضا بقضاء الله ، والتفويض الى الله ، والتسليم لامر الله ، فقال رسول الله : علماء حكماء كادوا أن يكونوا من الحكمة أنبياء الحديث .

فلا ندري أن هذه العصابة التي كادوا أن يكونوا أنبياء ، من كانوا وعند من تعلموا الحكمة والعلم النافع حتى ارتقوا هذه الدرجة العليا ؟ فان كانوا أصحابه فلم لم يعرفهم رسول الله وسأل من أنتم ؟ أو ما أنتم ؟ ولم لم يعرفوا في الصحابة ولم يشهروا ، و ان لم يكونوا من أصحابه ، فمن أخذوا الحكمة ؟ ومنهمها وعاصمتها مدينة الرسول ﷺ .

(١) المحاسن : ٢٣٧ ، والاية في سورة التكاثر : ٤ .

(٢ و ٣) المحاسن : ٢٣٧ .

(٤) البقرة : ٢٦٠ .

أكان في قلبه شك؟ قال : لا ، كان على يقين ولكنه أراد من الله الزيادة في يقينه (١) .
 ٣٥- سنن : ابن فضال ، عن أبي جميلة ، عن محمد الحلبي ، عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله : « الَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجَلَةٌ أَنْتُمْ إِلَىٰ رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ » (٢) قال : يعملون ما عملوا من عمل و هم يعلمون أنهم يثابون عليه .
 و روى عثمان بن عيسى ، عن سماعة عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : يعملون و يعلمون أنهم سيثابون عليه (٣) .

٣٦- سنن : أبي ، عن فضالة ، عن داود بن فرقد ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : أتى أعرابي رسول الله ﷺ فقال : يا رسول الله بايعني على الاسلام ، فقال : على أن تقتل أباك ، فكف الأعرابي يده و أقبل رسول الله صلى الله عليه وآله على القوم يحدّثهم فقال الأعرابي : يا رسول الله بايعني على الاسلام ، فقال : على أن تقتل أباك ، قال : نعم ، فبايعه رسول الله ثم قال رسول الله : الآن لم تتخذ من دون الله و لا رسوله و لا المؤمنين وليجة ، إنني لا أمرك بعقوق الوالدين ، ولكن صاحبهما في الدنيا معروفاً (٤) .

٣٧- سنن : ابن محبوب ، عن جميل بن صالح ، عن أبي عبيدة الحذاء ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إن أناساً أتوا رسول الله ﷺ بعد ما أسلموا فقالوا : يا رسول الله أيؤخذ الرجل منا بما عمل في الجاهلية بعد إسلامه ؟ فقال : من حسن إسلامه و صحّ يقين إيمانه لم يأخذه الله بما عمل في الجاهلية ، و من سخط إسلامه و لم يصحّ يقين إيمانه أخذه الله بالأوّل والاخر (٥) .

(١) المحاسن : ٢٣٧ .

(٢) المؤمنون : ٦٠ .

(٣) المحاسن : ٢٣٧ .

(٤) المحاسن : ٢٣٨ ، و في هذا الباب من المحاسن احاديث اخر لم يخرجها

المؤلف رحمه الله .

(٥) المحاسن : ٢٥٠ .

٣٨- سنن : ابن يزيد و عبدالرحمن بن حماد معاً ، عن العبدى ، عن عبد الله ابن سنان قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : الايمان في القلب واليتين خطرات (١) .
٣٩- سنن : أبي ، عن ابن سنان ، عن محمد بن حكيم ، عن حماد بن عيسى ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال علي عليه السلام : اعلّموا أنّه لا يصغر ما ضرت يوم القيامة ، ولا يصغر ما ينفع يوم القيامة ، فكونوا فيما أخبركم الله كمن عاين (٢) .

٤٠- سنن : الوشاء ، عن علي بن أبي حمزة ، عن أبي بصير قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : سلوا ربكم العفو والعافية فانكم لستم من رجال البلاء فأنه من كان قبلكم من بني إسرائيل شقوا بالمناسير على أن يعطوا الكفر فلم يعطوه (٣) .

٤١- سنن : ابن فضال ، عن يونس بن يعقوب ، عن عبد الأعلى قال : قال لي رجل من قريش : عندي ثمرة من نخلة رسول الله صلى الله عليه وآله قال : فذكرت ذلك لأبي عبد الله عليه السلام فقال : إنها ليست إلا لمن عرفها (٤) .

٤٢- سنن : ابن بزيع ، عن أبي إسماعيل السراج ، عن خضرو بن عمرو قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : إن المؤمن أشد من زهر الحديد ، إن الحديد إذا دخل النار لان وإن المؤمن لو قتل ونشر ثم قتل لم يتغير قلبه (٥) .

٤٣- سنن : أبي ، عن ابن أبي عمير ، عن أبي المغرا ، عن إسحاق بن عمار و يونس قالا : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله : وخذوا ما آتيناكم بقوة ، أو قوة الأبدان أو قوة في القلب ؟ قال : فيهما جميعاً (٦) .

٤٤- ضا : روي : كفى باليقين غنى وبالعبادة شغلاً ، وإن الايمان بالقلب

(١- ٢) المحاسن ص ٢٣٩ .

(٣) المحاسن ص ٢٥٠ .

(٤) المحاسن ص ٢٣٩ .

(٥) المحاسن ص ٢٥١ .

(٦) المحاسن ص ٢٤١ ، والاية في البقرة : ٣٠ و ٩٣ .

واليقين خطرات . وأدوي ما قسم بين الناس أقل من اليقين ، وروي أن الله يبغض من عباده المائلين ، فلا تزلوا عن الحق فمن استبدل بالحق هلك وفاته الدنيا و خرج منها سائطاً .

٤٥- مص : قال الصادق عليه السلام : اليقين يوصل العبد إلى كل حال سني ومقام عجب ، كذلك أخبر رسول الله ﷺ عن عظم شأن اليقين حين ذكر عنده أن عيسى ابن مريم كان يمشي على الماء ، فقال : لو زاد يقينه لمشي في الهواء ، يدل بهذا أن الأنبياء مع جلالة محلهم من الله كانت تنفاضل على حقيقة اليقين لا غير ، ولا نهاية بزيادة اليقين على الأبد ، والمؤمنون أيضاً متفاوتون في قوة اليقين و ضعفه ، فمن قوي منهم يقينه فعلامته التبرّي من الحول والقوة إلا بالله ، والاستقامة على أمر الله و عبادته ظاهراً وباطناً ، قد استوت عنده حالة العدم والوجود [والزيادة والنقصان والمدح والذم والعز والذل] لأنه يرى كلها من عين واحدة ، ومن ضعف يقينه تعلق [١] بالأسباب و رخص لنفسه بذلك و اتبع العادات ، وأقاويل الناس بغير حقيقة ، وسعى في أمور الدنيا وجمعها وإمساكها : مقرر باللسان أنه لا مانع ولا معطي إلا الله وأن العبد لا يصيب إلا ما رزق و قسم له ، والجهد لا يزيد الرزق ، وينكر ذلك بفعله وقلبه ، قال الله عز وجل : « يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم والله أعلم بما يكتمون » (٢) .

وإنما عطف الله تعالى بعباده حيث أذن لهم في الكسب والحركات في باب العيش ما لم يتعدوا حدوده ، ولا يتركوا فرائضه وسنن نبيه عليه السلام في جميع حرركاتهم ولا يعدلوا عن محبة التوكل ، ولا يقفوا في ميدان الحرص ، فأما إذا نسوا ذلك وارتبطوا بخلاف ما حد لهم ، كانوا من الهالكين الذين ليس لهم في الخصال إلا الدعاوي الكاذبة ، وكل مكتسب لا يكون متوكلاً فلا يستجلب من كسبه إلى نفسه إلا حراماً وشبهة ، وعلامته أن يؤثر ما يحصل من كسبه و يجوع ، ولا ينفق في

(١) ما بين العلامتين ساقط عن الاصل .

(٢) آل عمران : ١٦٧ .

سبيل الدين ويمسك ، والمأذون بالكسب من كان بنفسه مكتسباً ، و بقلبه متوكلاً
و إن كثر المال عنده قام فيه كلاً أمين عالماً بأن "كون ذلك المال و فوته سواء ، و إن
أمسك أمسك الله ، و إن أنفق أنفق فيما أمره الله عز وجل" ، و يكون منعه و عطاؤه
في الله (١) .

٤٦٦- محص : عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ما من شيء إلا وله حدٌ
قلت : فما حدُّ اليقين ؟ قال : أن لا تخاف [مع الله] شيئاً .

٤٦٧- محص : عن جابر الجعفي ، عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال : لا يجد رجل
طعم الايمان حتى يعلم أن ما أصابه لم يكن ليخطئه ، و ما أخطاه لم يكن ليصيبه .
مشكاة الانوار : عن علي عليه السلام مثله (٢) .

٤٦٨- محص : عن يونس قال : سألت أبا الحسن الرضا عليه السلام عن الايمان
والاسلام فقال : قال أبو جعفر عليه السلام : إنما هو الاسلام والايمان فوقه بدرجة ، والتقوى
فوق الايمان بدرجة ، واليقين فوق التقوى بدرجة ، و لم يقسم بين الناس شيء أقل
من اليقين ، قال : قلت : فأيه شيء اليقين ؟ قال : التوكل على الله ، والتسليم لله
والرضا بقضاء الله ، والتفويض إلى الله قلت : ما تفسير ذلك ؟ قال : هكذا قال
أبو جعفر عليه السلام .

٤٦٩- محص : عن عبد الله بن سنان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : الايمان في القلب
واليقين خطرات .

٥- كتاب الصفين : لنصر بن مزاحم ، عن عمر بن سعد ، عن مالك بن أعين
عن زيد بن وهب قال : إن أهل الشام دنوا من علي عليه السلام يوم صفين فوالله ما يزيد
قربهم منه إلا سرعة في مشيه فقال له الحسن : ما ضرك لو سميت حتى تنتهي إلى
هؤلاء الذين صبروا بعدك من أصحابك ؟ قال : يا بني إن لا بك يوماً لن يعدوه
و لا يبطيء به عنه السعي ، ولا يعجل به ، إلى المشي إن أباك والله لا يبالي وقع

(١) مصباح الشريعه : ٥٩ .

(٢) مشكاة الانوار ص ١٢ .

على الموت أو وقع الموت عليه .

و عن عمرو بن شمر ، عن جابر ، عن أبي إسحاق قال : خرج عليٌّ عليه السلام يوم صفين و بيده عُنيزة فمرَّ على سعيد بن قيس الهمداني فقال له سعيد : أما تخشى يا أمير المؤمنين أن يغتالك أحد و أنت قرب عدوك ؟ فقال له عليٌّ عليه السلام : إنه ليس من أحد إلا عليه من الله حفظة يحفظونه من أن يتردئ في قلب أو يخرَّ عليه حائط أو تصيبه آفة ، فإذا جاء القدر خلَّوا بينه و بينه .

٥١- نهج : سمع أمير المؤمنين عليه السلام رجلاً من الحرورية يتهجد و يقرأ فقال : نوم على يقين خيرٌ من صلاة في شك (١) .

و من خطبة له عليه السلام : إنما سميت الشبهة شبهة لأنها تشبه الحق و لما أولياء الله فضياؤهم فيها اليقين ، و دليلهم سمت الهدى ، و أمّا أعداء الله فدعاؤهم فيها الضلال ، و دليلهم العمى ، فما ينجون من الموت من خافه و لا يعطى البقاء من أحبه (٢) .

و من كلام له عليه السلام لما خوِّف من الغيلة : و إن عليٌّ من الله جنَّة حصينة ، فإذا جاء يومي انفرجت عني و أسلمتني فحينئذ يطيش السهم و لا يبرأ الكلم (٣) .

و قال في وصيته لابنه الحسن عليه السلام : اطرح عنك واردات الأمور بعزائم الصبر و حسن اليقين (٤) .

٥٢- مشكوة الانوار : عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال عليٌّ عليه السلام في خطبة له طويلة : الايمان على أربع دعائم : على الصبر ، واليقين ، والعدل ، والتوحيد .
و منه نقلاً من المحاسن عن أبي عبد الله عليه السلام إن الايمان أفضل من الاسلام

(١) نهج البلاغة ج ٢ ص ١٦٣ ، الرقم ٩٧ من الحكم .

(٢) نهج البلاغة ج ١ ص ٩٨ ، الرقم ٣٨ من الخطب .

(٣) نهج البلاغة ج ١ ص ١١٧ ، الرقم ٦٠ من الخطب .

(٤) نهج البلاغة ج ٢ ص ٣٨ الرقم ٣١ من الحكم .

وإنَّ اليقين أفضل من الايمان ، و ما من شيء أعزُّ من اليقين (١) .
و عن صفوان الجمال قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله عز وجل :
« و أمَّا الجدار فكان لغلامين يتيمين في المدينة وكان تحته كنز لهما » فقال : أمَّا إنَّه
ما كان ذهباً و لا فضة إنما كان أربع كلمات : أنا الله لا إله إلا أنا من أيقن بالموت
لم يضحك سنه ، و من أيقن بالحساب لم يفرح قلبه ، و من أيقن بالقدر لم يخش
إلا الله (٢) .

و قال أبو عبد الله عليه السلام : الصبر من اليقين ، و عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كان
قبر غلام علي عليه السلام يحبُّ علياً حباً شديداً فإذا خرج علي عليه السلام خرج علي أثره
بالسيف ، فرآه ذات ليلة فقال : يا قبر مالك ؟ فقال : جئت لأمشي خلفك يا
أمير المؤمنين ، فقال : ويحك أمن أهل السماء تحرسني أو من أهل الأرض ؟ قال :
لا بل من أهل الأرض ، فقال : إنَّ أهل الأرض لا يستطيعون لو شاؤا إلا باذن الله
من السماء ، فارجع قال : فرجع .

وعنه عليه السلام : ليس شيء إلا له حدُّ قال : قلت : جعلت فداك فما حدُّ
التوكل ؟ قال : اليقين ، قلت : فما حدُّ اليقين ؟ قال : لا تخاف [مع الله] شيئاً .
وقال : إنَّ محمد بن الحنفية كان رجلاً رابط الجأش ، وكان الحجَّاج يلقاه
فيقول له : لقد هممت أن أضرب الذي فيه عيناك ، فيقول : كلا إنَّ الله في كل يوم
ثلاثمائة وستين لحظة فأرجو أن يكفيك باحداهن (٣) .

و سأل أمير المؤمنين الحسن والحسين عليهما السلام فقال لهما : ما بين الايمان
واليقين ؟ فسكتا فقال للحسن عليه السلام : أحب يا أبا محمد قال : بينهما شبر ، قال :
وكيف ذاك ؟ قال : لأنَّ الايمان ما سمعناه بآذاننا و صدقناه بقلوبنا ، واليقين ما
أبصرناه بأعيننا واستدللنا به على ما غاب عنا (٤) .

(١) مشكاة الانوار ص ١١ .

(٢) مشكاة الانوار ص ١٢ .

(٣) مشكاة الانوار ص ١٣ .

(٤) مشكاة الانوار ص ١٥ .

ومنه عن الصادق عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : يأتي على الناس زمان لا ينال فيه الملك إلا بالقتل والتجبر ، ولا الغنى إلا بالغصب والبخل ، ولا المحبة إلا باستخراج الدين واتباع الهوى ، فمن أدرك ذلك الزمان فصبر على البغضة وهو يقدر على المحبة ، وصبر على الفقر وهو يقدر على الغنى ، وصبر على الذل وهو يقدر على العز ، آتاه الله ثواب خمسين صدقة مائة صدقة به (١) .

ومنه عن عبد الله بن العباس قال : أهدى إلى الرسول ﷺ بغلة أهداها كسرى له أو قيصر ، فركبها النبي ﷺ فأخذ من شعرها وأردفني خلفه ، ثم قال : يا غلام احفظ الله يحفظك ، احفظ الله تجده أمامك ، تعرف إلى الله عز وجل في الرخاء يعرفك في الشدة ، إذا سألت فاسأل الله ، وإذا استعنت فاستعن بالله ، قد مضى القلم بما هو كائن ، فلو جهد الناس أن ينفعوك بأمر لم يكتبه الله عليك لم يقدروا عليه فان استطعت أن تعمل بالصبر مع اليقين فافعل ، وإن لم تستطع فان في الصبر على ما تكره خيراً كثيراً ، واعلم أن الصبر مع النصر ، وأن الفرج مع الكرب وأن مع العسر يسرا (٢) .

ومنه : عن أبي عبد الله عليه السلام قال : الصبر رأس الايمان ، و عنه عليه السلام قال : الصبر من الايمان بمنزلة الرأس من الجسد ، فاذا ذهب الرأس ذهب الجسد كذلك إذا ذهب الصبر ذهب الايمان .

ومنه : عن حفص بن غياث قال : قال لي أبو عبد الله عليه السلام : يا حفص إن من صبر صبراً قليلاً ، وإن من جزع جزعاً قليلاً ثم قال : عليك بالصبر في جميع أمورك ، فان الله تبارك وتعالى بعث محمداً صلى الله عليه وآله فأمره بالصبر والرفق فقال : « اصبر على ما يقولون واهجرهم هجراً جميلاً » وذري والمكذابين (٣) وقال الله تبارك وتعالى : « ادفع بالتي هي أحسن فاذا الذي بينك وبينه عداوة »

(١) مشكاة الانوار ص ١٩ .

(٢) مشكاة الانوار ص ٢٠ .

(٣) المزمّل : ١٠ .

كانّه وليّ حميم ، وما يلقبها إلاّ الذين صبروا وما يلقبها إلاّ ذو حظّ عظيم ، (١) فصبر حتى نالوه بالعظائم ورموه بها تمام الحديث .
ومنه : قال أمير المؤمنين عليه السلام : وكل الرزق بالحق ، و وكل الحرمان بالعقل ، و وكل البلاء باليقين والصبر .

ومنه : عن مهران قال : كتبت إلى أبي الحسن عليه السلام أشكو إليه الدّين و تغيّر الحال ، فكتب لي : اصبر تؤجر فانك إن لم تصبر لم تؤجر ، ولم تردّ قضاء الله عزّ وجلّ (٢) .

ومنه : قال أمير المؤمنين عليه السلام : الصبر صبران : صبر عند المصيبة حسن جميل ، و أحسن من ذلك الصبر عند ما حرّم الله عليك الخبر .

و قال الباقر عليه السلام : لما حضرت أبي عليّ بن الحسين عليه السلام الوفاة ضمّني إلى صدره ثمّ قال : أي بنيّ أوصيك بما أوصاني أبي حين حضرته الوفاة و بما ذكر أنّ أباه عليه السلام أوصاه به [أي بنيّ] اصبر على الحقّ و إن كان مرّاً .

عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : عجباً للمؤمن إنّ الله عزّ وجلّ لا يقضي له قضاء [٣] إلاّ كان له خيراً إن ابتلي صبر ، و إن أعطى شكر .
و قيل لأبي عبد الله عليه السلام : من أكرم الخلق على الله ؟ قال : من إذا أعطى شكر ، و إذا ابتلي صبر (٤) .

(١) فصلت : ٣٤ .

(٢) مشكاة الانوار ص ٣١ .

(٣) ما بين العلامتين ساقط من نسخة الكمباني .

(٤) مشكاة الانوار ص ٢٢ .

٥٣

(باب)

(النية وشرائطها ومراتبها وكمالها و ثوابها)

(و أن قبول العمل نادر)

١- ك: عن علي ، عن أبيه ، عن ابن محبوب ، عن مالك بن عطية ، عن الشمالي ، عن علي بن الحسين عليه السلام قال : لا عمل إلا بنية (١) .
 تبين : « لا عمل إلا بنية » أي لا عمل صحيحة كما فهمه إلا أكثر إلا بنية
 و خص بالعبادات لأنه لو كان المراد مطلق تصوّر الفعل و تصوّر فائدته والتصديق
 بترتب الغاية عليه و انبعث العزم من النفس إليه فهذا لازم لكل فعل اختياري
 و معلوم أنه ليس غرض الشارع بيان هذا المعنى ، بل لابد أن يكون المراد بها
 نية خاصة خالصة بها يصير العمل كاملاً أو صحيحاً ، والصحة أقرب إلى نفي الحقيقة
 الذي هو الحقيقة في هذا التركيب ، فلا بد من تخصيصها بالعبادات ، لعدم القول
 باشتراط نية القربة و أمثالها في غيرها ، و لذا استدلوا به و بأمثاله على وجوب النية
 و تفصيله في كتب الفروع .

و قال المحقق الطوسي قدس سره في بعض رسائله : النية هي القصد إلى
 الفعل ، وهي واسطة بين العلم والعمل ، إذ ما لم يعلم الشيء لم يمكن قصده ، و ما لم
 يقصده لم يصدر عنه ، ثم لما كان غرض السالك العامل الوصول إلى مقصد معين كامل
 على الإطلاق و هو الله تعالى لابد من اشتماله على قصد التقرب به .

و قال بعض المحققين : يعني لا عمل يحسب من عبادة الله تعالى و يعد من
 طاعته بحيث يصح أن يترتب عليه الأجر في الآخرة ، إلا ما يراد به التقرب إلى
 الله تعالى ، والدار الآخرة ، أعني يقصد به وجه الله سبحانه أو التوصل إلى ثوابه
 أو الخلاص من عقابه ، و بالجملة امتثال أمر الله تعالى فيما ندب عباده إليه و وعدهم

الأجر عليه وإنما يأجرهم على حسب أقدارهم ومنازلهم ونياتهم ، فمن عرف الله بجماله وجلاله ولطف فعاله فأحبه واشتاق إليه وأخلص عبادته له لكونه أهلاً للعبادة ومحبيته له ، أحبه الله ، وأخلصه واجتنباه ، وقرّبه إلى نفسه وأدناه قرباً معنوياً ودنواً روحانياً كما قال في حق بعض من هذه صفته : « وإن له عندنا لزلفى وحسن مآب » (١) .

وقال أمير المؤمنين وسيد الموحدين صلوات الله عليه : ما عبدتك خوفاً من نارك ، ولا طمعاً في جنتك ، لكن وجدتك أهلاً للعبادة فعبدتك ، ومن لم يعرف من الله سوى كونه إلهاً صانعاً للعالم ، قادراً قاهراً عالماً وأن له الجنة ينعم بها المطيعين ، وناراً يعذب بها العاصين ، فعبدته ليفوز بجنته أو يكون له النجاة من ناره أدخله الله تعالى عبادته وطاعته الجنة ، وأنجاه من النار لا محالة ، كما أخبر عنه في غير موضع من كتابه . فأنما لكل امرئ ما نوى .

فلاتصغ إلى قول من ذهب إلى بطلان العبادة ، إذا قصد بفعالها تحصيل الثواب أو الخلاص من العقاب ، زعماً منه أن هذا القصد منافٍ للخلاص الذي هو إرادة وجه الله سبحانه وحده ، وأن من قصد ذلك فأنما قصد جلب النفع إلى نفسه ودفع الضرر عنها لا وجه الله سبحانه ، فإن هذا قول من لا معرفة له بحقائق التكليف ومراتب الناس فيها ، فإن أكثر الناس يتعدّز منهم العبادة ابتغاء وجه الله بهذا المعنى لأنهم لا يعرفون من الله إلا المرجو والمخوف ، فغايتهم أن يتذكروا النار ويحذروا أنفسهم عقابها ، ويتذكروا الجنة ويرغبوا أنفسهم ثوابها ، وخصوصاً من كان الغالب على قلبه الميل إلى الدنيا ، فإنه قلما ينبعث له داعية إلى فعل الخيرات لينال بها ثواب الآخرة ، فضلاً عن عبادته على نيّة إجلال الله عز وجل لاستحقاقه الطاعة والعبودية ، فإنه قل من يفهمها فضلاً عمّن يتعاطاها .

والناس في نيّاتهم في العبادات على أقسام أدانهم من يكون عمله إجابة لباعث الخوف ، فإنه يتقي النار ، ومنهم من يعمل إجابة لباعث الرجاء ، فإنه يرغب

في الجنّة و كلّ من القصدين و إن كان نازلاً بالاضافة إلى قصد طاعة الله ، و تعظيمه لذاته و لجلاله ، لا لأمر سواه ، إلاّ أنّه من جملة النيّات الصحيحة لأنّه ميل إلى الموعد في الآخرة و إن كان من جنس المألوف في الدنيا .

و أمّا قول القائل إنّهُ ينافي الاخلاص ، فجوابه أنّك ما تريد بالاخلاص ؛ إن أردت به أن يكون خالصاً للآخرة لا يكون مشوباً بشوائب الدنيا و الحظوظ العاجلة للنفس ، كمدح الناس ، و الخلاص من النّفقة بعق العبد ، و نحو ذلك ، فظاهر أنّ إرادة الجنّة و الخلاص من النار لا ينافيان الاخلاص بهذا المعنى ، و إن أردت بالاخلاص أن لا يراد بالعمل سوى جمال الله و جلّاله من غير شوب من حظوظ النفس و إن كان حظاً آخرى فاشتراطه في صحّة العبادة متوقّف على دليل شرعيّ و أنّى لك به ، بل الدلائل على خلافه أكثر من أن تذكر ، مع أنّه تكليف بمالا يطاق بالنسبة إلى أكثر الخلائق ، لأنّهم لا يعرفون الله بجماله و جلّاله ، ولا تتأتّى منهم العبادة إلاّ من خوف النار ، أو للطمع في الجنّة .

وأيضاً فإنّ الله سبحانه قد قال « ادعوه خوفاً وطمعاً » (١) « و يدعونا رغباً و رهباً » (٢) فرغب و رهّب ، و وعد و أوعد ، فلو كان مثل هذه النيّات مفسداً للعبادات لكان الترغيب و الترهيب ، و الوعد و الوعيد عبثاً بل مخرلاً بالمقصود . و أيضاً فإنّ أولياء الله قد يعملون بعض الأعمال للجنّة ، و صرف النار لأنّ حبيبهم يحبّ ذلك أولتعليم الناس إخلاص العمل للآخرة ، إذا كانوا أئمّة يقتدى بهم ، هذا أمير المؤمنين سيّد الأولياء قد كتب كتاباً لبعض ما وقفه من أمواله فصدّر كتابه بعد التسمية بهذا :

« هذا ما أوصى به و قضى به في ماله عبد الله عليّ ابتغاء وجه الله ليولجني به الجنّة ، و يصرفني به عن النار ، و يصرف النار عني يوم تبيض وجوه و تسود وجوه » .

(١) السجدة : ١٦ .

(٢) الانبياء : ٩٠ .

فان لم تكن العبادة بهذه النية صحيحة لم يصح له أن يفعل ذلك ، و يلتقن به غيره ، و يظهره في كلامه .

إن قيل : إن جنة الأولياء لقاء الله وقربه ، و نارهم فراقه وبعده ، فيجوز أن يكون أمير المؤمنين عليه السلام أراد ذلك ، قلنا إرادة ذلك ترجع إلى طلب القرب المعنوي والدنو الروحاني ، ومثل هذه النية مخصص بأولياء الله كما اعترف به فغيرهم لماذا يعبدون و ليس في الآخرة إلا الله ، والجنة و النار ، فمن لم يكن من أهل الله و أوليائه لا يمكن له أن يطلب إلا الجنة أو يهرب إلا من النار المعهودتين ، إذ لا يعرف غير ذلك وكلّ يعمل على شاكلته ، و لما يحبّه و يهواه غير هذا لا يكون أبداً .

و لعلّ هذا القائل لم يعرف معنى النية و حقيقتها ، و أنّ النية ليست مجرد قولك عند الصلاة أو الصوم أو التدريس أصلي أو أصوم أو أدرك من قربة إلى الله تعالى ملاحظاً معاني هذه الألفاظ بخاطرك ، و متصوراً لها بقلبك ، هيئات إنما هذا تحريك لسان و حديث نفس ، و إنما النية المعتبرة انبعاث النفس و ميلها و توجيهها إلى ما فيه غرضها و مطلبها ، إمّا عاجلاً و إمّا آجلاً .

و هذا الانبعاث و الميل إذا لم يكن حاصلًا لها لا يمكنها اختراعه و اكتسابه بمجرد النطق بتلك الألفاظ ، و تصوّر تلك المعاني ، و ما ذلك إلا كقول الشيعان أشتى الطعام و أميل إليه ، قاصداً حصول الميل و الاشتفاء ، و كقول الفارغ أعشق فلاناً و أحبه و أنقاد إليه و أطيعه ، بل لا طريق إلى اكتساب صرف القلب إلى الشيء و ميله إليه و إقباله عليه ، إلا بتحصيل الأسباب الموجبة لذلك الميل و الانبعاث و اجتناب الأمور المنافية لذلك المضادة له ، فإن النفس إنما تنبثق إلى الفعل و تقصده ، و تميل إليه تحصيلًا للغرض الملايم لها ، بحسب ما يغلب عليها من الصفات .

فاذا غلب على قلب المدرّس مثلاً حب الشهرة ، و إظهار الفضيلة ، و إقبال الطلبة إليه ، فلا يتمكّن من التدريس بنية التقرب إلى الله سبحانه بنشر العلم

و إرشاد الجاهلين ، بل لا يكون تدريسه إلا لتحصيل تلك المقاصد الواهية ، و الأغراض الفاسدة ، و إن قال بلسانه أدريس قربة إلى الله ، و تصوّر ذلك بقلبه و أثبتته في ضميره ، و مادام لم يقلع تلك الصفات الذميمة من قلبه لا عبرة بنيته أصلاً . و كذلك إذا كان قلبك عند نية الصلاة منهمكاً في أمور الدنيا ، و التهالك عليها ، و الانبعاث في طلبها ، فلا يتيسر لك توجيهه بكليته ، و تحصيل الميل الصادق إليها ، و الاقبال الحقيقي عليها ، بل يكون دخولك فيها دخول متكلف لها متبرم بها و يكون قولك أصلي قربة إلى الله كقول الشبان أشتهي الطعام ، و قول الفارغ أعشق فلاناً مثلاً .

و الحاصل أنه لا يحصل لك النية الكاملة المعتد بها في العبادات ، من دون ذلك الميل و الاقبال ، و قمع ما يصادف من الصوارف و الأشغال ، و هو لا يتيسر إلا إذا صرفت قلبك عن الأمور الدنيوية ، و طهرت نفسك عن الصفات الذميمة الدنيية ، و قطعت نظرك عن حظوظك العاجلة بالكلفة .

و أقول : أمر النية قد اشته على كثير من علمائنا رضوان الله عليهم لاشتباهه على المخالفين ، و لم يحققوا ذلك على الحق و اليقين ، و قد حقق شيخنا البهائي قدس الله روحه شيئاً من ذلك في شرح الأربعين ، و حققنا كثيراً من غوامض أسرارها في كتاب عين الحياة ، و رسالة العقائد ، فمن أراد تحقيق ذلك فليرجع إليهما .

٢-٥ : عن علي ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : نية المؤمن خير من عمله ، و نية الكافر شر من عمله ، و كل عامل يعمل على نيته (١) .

بيان : هذا الحديث من الأخبار المشهورة بين الخاصة و العامة ، و قد قيل فيه وجوه :

الأول أن المراد بنية المؤمن اعتقاده الحق و لا ريب أنه خير من أعماله

إذ ثمرته الخلود في الجنة ، وعدمه يوجب الخلود في النار ، بخلاف العمل .
 الثاني أن المراد أن النية بدون العمل خير من العمل بدون النية ، ورد
 بأن العمل بدون نية لا خير فيه أصلاً ، و حقيقة التفضيل تقتضي المشاركة ، ولو
 في الجملة .

الثالث ما نقل عن ابن دريد وهو أن المؤمن ينوي خيرات كثيرة لا يساعده
 الزمان على عملها ، فكان الثواب المترتب على نيات أكثر من الثواب المترتب
 على أعماله .

الرابع ما ذكره بعض المحققين وهو أن المؤمن ينوي أن يوقع عباداته
 على أحسن الوجوه لأن إيمانه يقتضي ذلك ، ثم إذا كان يشتغل بها لا يتيسر له
 ذلك ، ولا يتأتى كما يريد ، فلا يأتي بها كما ينبغي ، فالذي ينوي دائماً خير من
 الذي يعمل في كل عبادة ، وهذا قريب من المعنى الأول ويمكن الجمع بينهما
 ويؤيدهما الخبر الثالث والخامس (١) وما رواه الصدوق - ره - في علل الشرائع
 بإسناده عن أبي جعفر عليه السلام أنه كان يقول نية المؤمن خير من عمله ، وذلك لأنه
 ينوي من الخير ما لا يدركه ، ونية الكافر شر من عمله ، وذلك لأن الكافر ينوي
 الشر ، ويأمل من الشر ما لا يدركه ، و بإسناده عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال له زيد
 الشحام : إنني سمعتك تقول : نية المؤمن خير من عمله ، فكيف تكون النية خيراً
 من العمل ؟ قال : لأن العمل إنما كان رياء المخلوقين ، والنية خالصة لرب
 العالمين ، فيعطى عز وجل على النية ما لا يعطى على العمل ، قال أبو عبد الله عليه السلام :
 إن العبد لينوي من نهاره أن يصلي بالليل ، فتغلبه عينه فينام ، فيثبت الله له صلاته
 ويكتب نفسه تسبيحاً ويجعل نومه صدقة (٢) .

الخامس أن طبيعة النية خير من طبيعة العمل . لأنه لا يترتب عليها عقاب
 أصلاً بل إن كانت خيراً أثيب عليها ، وإن كانت شراً كان وجودها كعدمها

(١) معنى الحديث الثالث والخامس في باب نية الكافي ، وهو كذلك في ما نحن فيه .

(٢) علل الشرائع ج ٢ ص ٢١١ ، وسجى تحت الرقم ١٨ و ١٩ .

بخلاف العمل فإن من يعمل مثقال ذرة خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره
فصح أن النية بهذا الاعتبار خير من العمل .
وأقول : يمكن أن يقال هذا في الشر أيضاً بناء على أن الكافر يعاقب على
نيات الشر ، وإنما العفو عن المؤمنين .

السادس أن النية من أعمال القلب ، وهو أفضل من الجوارح ، فعمله أفضل
من عملها ، ألا ترى إلى قوله تعالى « أقم الصلوة لذكري » (١) جعل سبحانه الصلاة
وسيلة إلى الذكر ، والمقصود أشرف من الوسيلة ، و أيضاً فأعمال القلب مستورة
عن الخلق ، لا يتطرق إليها الرئاء وغيره ، بخلاف أعمال الجوارح .
السابع أن المراد أن نية بعض الأعمال الشاقة كالجهاد والجهاد خير من
بعض الأعمال الخفيفة (٢) كتلاوة آية من القرآن والصدقة بدرهم مثلاً .

الثامن ما ذكره السيّد المرتضى رضي الله عنه في الغرر أن لفظة خير ليست
اسم تفضيل ، بل المراد أن نية المؤمن عمل خير من جملة أعماله و من تبعية
و به دفع التنافي بين هذا الحديث ، و بين ما يروى عنه صلى الله عليه وآله أفضل
الأعمال أحجزها ، و يجري هذا الوجه في قوله : و نية الكافر شر من عمله ، فإن
المعنى فيه أيضاً ليس معنى التفضيل ، بل المعنى شر من جملة عمله .

فإن قيل : كيف يصح هذا مع ما ورد في الحديث من أن ابن آدم إذا هم
بالحسنة كتبت له حسنة ، و إذا هم بالسيئة لم يكتب عليه شيء ، حتى يعمل ؟ قلنا
قد ذكرنا سابقاً أن ظاهر بعض الأخبار أن ذلك مخصوص بالمؤمنين .

التاسع أن المراد بالنية تأثير القلب عند العمل ، و انقياده إلى الطاعة ، و إقباله
على الآخرة ، و انصرافه عن الدنيا ، و ذلك يشند بشغل الجوارح في الطاعات
وكفها عن المعاصي ، فإن بين الجوارح والقلب علاقة شديدة يتأثر كل منهما
بالآخر ، كما إذا حصل للأعضاء آفة سرى أثرها إلى القلب فاضطرب وإذا تألم
القلب بخوف مثلاً سرى أثره إلى الجوارح فارتعدت ، والقلب هو الأمير المتبوع

والجوارح كالرعايا والاتباع ، والمقصود من أعمالها حصول ثمرة للقلب ، فلا تظن أن في وضع الجبهة على الأرض غرضاً من حيث إنه جمع بين الجبهة والأرض ، بل من حيث إنه بحكم العادة يؤكد صفة التواضع في القلب ، فإن من يجد في نفسه تواضعاً فإذا استعان بأعضائه وصورها بصورة التواضع ، تأكيد بذلك تواضعه ، وأما من يسجد غافلاً عن التواضع ، و هو مشغول القلب بأغراض الدنيا فلا يصل من وضع جبهته على الأرض أثر على قلبه ، بل سجنوده كعدمه نظراً إلى الغرض المطلوب منه ، فكانت النية روح العمل وثمرته ، والمقصود الأصلي من التكليف به ، فكانت أفضل .

وهذا الوجه قريب مما ذكره الغزالي في إحيائه ، و هو أن كل طاعة تنظم بنية وعمل ، وكل منهما من جملة الخيرات إلا أن النية من الطاعتين خير من العمل ، لأن أثر النية في المقصود أكثر من أثر العمل ، لأن صلاح القلب هو المقصود من التكليف ، والأعضاء آلات موصلة إلى المقصود ، والغرض من حركات الجوارح أن يعتاد القلب إرادة الخير ، ويؤكد الميل إليه ، ليتفرغ عن شهوات الدنيا ، ويقبل على الذكر والفكر ، فبالضرورة يكون خيراً بالإضافة إلى الغرض قال الله تعالى : « لن ينال الله لحومها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منكم » (١) والتقوى صفة القلب وفي الحديث إن في الجسد لمضغة إذا صلحت صلح لها سائر الجسد .

العاشر أن نية المؤمن هي الباعثة له على عمل الخير ، فهي أصل العمل وعلته والعمل فرعها ، لأنه لا يحصل العمل ولا يوجد إلا بتصور المقصود الحقيقي والتصديق بحصوله ، و انبعاث النفس إليه ، حتى يشتد العزم ، و يوجد الفعل فبهذه الجهة هي أشرف ، وكذا نية الكافر سبب لعمله الخبيث فهي شر منه .

الحادي عشر أن النية روح العمل ، والعمل بمثابة البدن لها ، فخيريته وشريته تابعتان لخيريته النية وشريتها ، كما أن شرافة البدن وخبائثه تابعتان

لشرافة الروح و خباثته ، فبهذا الاعتبار نية المؤمن خير من عمله ، و نية الكافر شرٌّ من عمله .

الثاني عشر أن نية المؤمن وقصده أولاً هو الله ، و ثانياً العمل ، لأنّه يوصل إليه ، و نية الكافر وقصده غيره تعالى ، و عمله يوصله إليه ، و بهذا الاعتبار صحّ ما ذكر .

و هذا الوجه و ما تقدّمه مستفادان من كلام المحقق الطوسي قدّس سرّه والوجوه المذكورة ربّما يرجع بعضها إلى بعض ، و بعد ما أحطت خبراً بما ذكرناه نذكر ما هو أقوى عندنا بعد الاعراض عن الفضول ، و هو الحقّ التحقيق بالقبول . فاعلم أن الاشكالات الناشئة من هذا الخبر إنّما هو لعدم تحقيق معنى النية و توهم أنّها تصوّر الغرض والغاية ، و إخطارها بالبال ، و إذا حققتها كما أوّمانا إليه سابقاً ، عرفت أن تصحيح النية من أشقّ الأعمال و أحمرها ، و أنّها تابعة للحالة التي النفس متصفّة بها ، و كمال الأعمال و قبولها و فضلها منوط بها ، و لا ينيسر تصحيحها إلاّ باخراج حبّ الدنيا ، و فخرها و عزّها من القلب ، برياضات شاقّة ، و تفكّرات صحيحة ، و مجاهدات كثيرة ، فإنّ القلب سلطان البدن ، و كلّما استولى عليه يتبعه سائر الجوارح ، بل هو الحصن الذي كلّ حبّ استولى عليه و تصرف فيه ، يستخدم سائر الجوارح والقوى ، و يحكم عليها ، و لا تستقرّ فيه محبّتان غالبتان ، كما قال الله عزّ وجلّ : يا عيسى لا يصلح لسانان في فم واحد و لا قلبان في صدر واحد ، و كذلك الأذهان (١) و قال سبحانه : « ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه » (٢) .

فالدنيا والأخرة ضرّتان لا يجتمع حبّهما في قلب ، فمن استولى على قلبه حبّ المال لا يذهب فكره و خياله و قواه و جوارحه إلاّ إليه ، و لا يعمل عملاً إلاّ و مقصوده الحقيقيّ فيه تحصيله ، و إن ادّعى غيره ، كان كاذباً ، و لذا يطلب

(١) راجع الكافي ج ٢ ص ٣٤٣ ، ثواب الاعمال ص ٢٢٠ .

(٢) الاحزاب : ٤ .

الأعمال التي وعد فيها كثرة المال ولا يتوجه إلى الطاعات التي وعد فيها قرب ذي الجلال ، وكذا من استولى عليه حبُّ الجاه ليس مقصوده في أعماله إلا ما يوجب حصوله ، وكذا سائر الأغراض الباطلة الدنيوية ، فلا يخلص العمل لله سبحانه والأخرة إلا باخراج حب هذه الأمور من القلب ، وتصفيته عما يوجب البعد عن الحق .

فللناس في نيّاتهم مراتب شتى بل غير متناهية بحسب حالاتهم ، فمنها ما يوجب فساد العمل و بطلانه ، ومنها ما يوجب صحته ، ومنها ما يوجب كماله ، و مراتب كماله أيضاً كثيرة فأما ما يوجب بطلانه فلا ريب في أنه إذا قصد الرئاء المحض أو الغالب ، بحيث لو لم يكن رؤية الغير له لا يعمل هذا العمل ، إنه باطل لا يستحق الثواب عليه ، بل يستحق العقاب ، كما دلّت عليه الآيات والأخبار الكثيرة ، وأما إذا ضم إلى القربة غيرها بحيث كان الغالب القربة ، و لو لم تكن الضميمة يأتي بها ففيه إشكال ، ولا تبعد الصحة ، و لو تعلق الرئاء ببعض صفاته المندوبة كاسباغ الوضوء ، و تطويل الصلاة ، فأشدّ إشكالاً .

و لو ضم إليها غير الرئاء كالتبريد أقوال ثالثها التفصيل بالصحة ، مع كون القربة مقصودة بالذات والبطلان مع العكس ، قال في الذكري : لوضم إلى النية منافياً فالأقرب البطلان ، كالرئاء ، والندب في الواجب لأن تنافي المرادات يستلزم تنافي الادادات ، و ظاهر المرتضى الصحة بمعنى عدم الاعادة ، لا بمعنى حصول الثواب ، ذكر ذلك في الصلاة المنوي بها الرئاء ، و هو يستلزم الصحة فيها و في غيرها مع ضم الرئاء إلى التقرب ، و لو ضم اللازم كالتبريد قطع الشيخ و صاحب المعتبر بالصحة ، لأنه فعل الواجب وزيادة غير منافية ، و يمكن البطلان لعدم الاخلاص الذي هو شرط الصحة ، وكذا التسخّن والنظافة انتهى .

و أقول : لوضم إلى القربة بعض المطالب المباحة الدنيوية فهل تبطل عبادته؟ ظاهر جماعة من الأصحاب البطلان ، و يشكل بأن صلوات الحاجة والاستخارة وتلاوة القرآن والأذكار والدعوات المأثورة للمقاصد الدنيوية عبادات بلا ريب ، مع أن

تكليف خلواً القصد عنها تكليف بالمحال والجمع بين الضدين ، كأن يقول أحد : ائت
الموضع الفلاني لرؤية الأسد من غير أن يكون غرضك رؤيته ، أو اذهب إلى السوق
واشتري المتاع من غير أن تقصد شراء المتاع ، وقد ورد في الأخبار الكثيرة منافع
دنيوية للطاعات ككون صلاة الليل سبباً لوسعة الرزق ، وكون الحج موجباً للغنا
وأمثال ذلك كثيرة ، فلو كانت هذه مخلةً بالقربة لكان ذكرها إغراءً بالقبيح ، إذ
بعد السماع ربما يمتنع تخلية القصد عنها .

نعم يمكن أن تؤل هذه القصود بالأخيرة إلى القرية ، كأن يكون عرض طالب
الرزق صرفه في وجوه البر والتقوى به على الطاعة ، ومن يكون مقصوده من طول
العمر تحصيل رضا الرب تعالى لكن هذا القصد لا يتحقق واقعاً و حقيقة إلا لأحد
المقربين ، ولا يتيسر لأكثر الناس هذه النية وهذا الغرض ، إلا بالانتحال
والدعوى الكاذبة ، وتوهم أن الإخطار بالبال نية واقعية ، وبينهما بعد المشرقين .
فالظاهر أنه يكفي لكونه طاعة وقربة كونه بأمره سبحانه و موافقاً لرضاه
و منضمناً لذكره والتوسل إليه وإن كان المقصود تحصيل بعض الأمور المباحة لنيل
الذوات المحللة و أما النيات الكاملة والأغراض العريضة عن المطالب الدنيوية الدنيوية
فهي تختلف بحسب الأشخاص والأحوال ، ولكل منهم نية تابعة لشاكلته و طريقته
و حالته بل لكل شخص في كل حالة نية تتبع تلك الحالة و لنذكر بعض منازلها
و درجاتها .

فالأولى نية من تنبه وتفكر في شديد عذاب الله و أليم عقابه ، فصار ذلك
موجباً لحط الدنيا ولذاتها عن نظره ، فهو يعمل كل ما أراد من الأعمال الحسنة
و يترك ما ينتهي عنه من الأعمال السيئة ، خوفاً من عذابه .

الثانية نية من غلب عليه الشوق إلى ما أعد الله للمحسنين في الجنة ، من
نعيمها و حورها و قصورها ، فهو يعبد الله لتحصيل تلك الأمور ، و هاتان نيتان
صحيحتان على الأظهر ، و إن توهم الأكر بطلان العبادة بهما لغفلتهم عن معنى
النية كما عرفت ، والعجب أن العلامة رحمه الله ادعى اتفاق العدلية على أن من

فعل فعلاً لطلب الثواب أو خوف العقاب ، فإنه لا يستحق بذلك ثواباً .
و أقول : لهاتين النيتين أيضاً مراتب شتى بحسب اختلاف أحوال الناس
فإن من الناس من يطلب الجنة لحصول مشتهياته الجسمانية فيه ، ومنهم من يطلبها
لكونها دار كرامة الله و محلّ قرب الله ، وكذا منهم من يهرب من النار لطلبها
ومنهم من يهرب منها لكونها دار البعد والهجران والحرمان و محلّ سخط الله كما
قال أمير المؤمنين عليه السلام في الدعاء الذي علمه كميل بن زياد النخعي : « فلتكن صيرتني
في العقوبات مع أعدائك ، و جمعت بيني و بين أهل بلائك ، و فرقت بيني و بين
أحبائك و أوليائك ، فهني يا إلهي و سيدي صبرت على عذابك ، فكيف أصبر على
فراقك ؟ و هني صبرت على حرّ نارك ، فكيف أصبر عن النظر إلى كرامتك ؟
إلى آخر ما ذكر في هذا الدعاء المشتمل على جميع منازل المحبين ، و درجات
العارفين ، فظهر أن هاتين الغايتين و طلبهما لا تنافيان درجات المقرّين .

الثالثة نيّة من يعبد الله تعالى شكراً له ، فإنه يتفكر في نعم الله التي لا تحصى
عليه فيحكم عقله بأنّ شكر المنعم واجب ، فيعبده لذلك كما هو طريقة المتكلمين
و قد قال أمير المؤمنين صلوات الله عليه : إنّ قوماً عبدوا الله رغبة فتلك عبادة التجار
و إنّ قوماً عبدوا الله رهبة فتلك عبادة العبيد ، و إنّ قوماً عبدوا الله شكراً فتلك
عبادة الأحرار (١) .

الرابعة نيّة من يعبده حياءً فإنه يحكم عقله بحسن الحسنات و قبح السيئات
و يتذكّر أنّ الربّ الجليل مطلع عليه في جميع أحواله ، فيعبده و يترك معاصيه
لذلك ، و إليه يشير قول النبي صلى الله عليه وآله الاحسان أن تعبد الله كأنك تراه ، فإن لم تكن
تراه فإنه يراك (٢) .

(١) راجع نهج البلاغة ج ٢ ص ١٩٧ تحت الرقم ٢٣٧ من الحكم .

(٢) راجع الدر المنثور ج ١ ص ٩٣ في حديث ابن عباس قال جلس رسول الله صلى الله
عليه وآله مجلساً فأناه جبرئيل فجلس بين يدي رسول الله و اضماً كفيه على ركبتي رسول الله
فقال : حدثني عن الاسلام - الى أن قال : قال يا رسول الله حدثني ما الاحسان ؟ قال :
الاحسان أن تعمل لله [أن تعبد الله] كأنك تراه الحديث .

الخامسة نية من يعبدته تقرُّباً إليه تعالى تشبيهاً للقرب المعنوي* بالقرب المكاني* ، وهذا هو الذي ذكره أكثر الفقهاء ، و لم أرفي كلامهم بتحقيق القرب المعنوي* ، فالمراد إما القرب بحسب الدرجة والكمال ، إذ العبد لامكانه في غاية النقص ، عار عن جميع الكمالات ، والربُّ سبحانه منصف بجميع الصفات الكمالية فيبينهما غاية البعد ، فكلُّما رفع عن نفسه شيئاً من النقائص ، واتَّصف بشيء من الكمالات ، حصل له قربٌ ما بذلك الجناب ، أو القرب بحسب التذكُّر والمصاحبة المعنويّة ، فإنَّ من كان دائماً في ذكر أحد و مشغولاً بخدماته فكأنَّه معه ، وإن كان بينهما غاية البعد بحسب المكان ، و في قوّة هذه النية إيقاع الفعل امتثالاً لأمره تعالى أو موافقة لارادته أو انقياداً وإجابة لدعوته أو ابتغاء لمرضاته .
فهذه النيات التي ذكرها أكثر الأصحاب و قالوا : لو قصد الله مجرّداً عن جميع ذلك كان مجزياً ، فأنّه تعالى غاية كلِّ مقصد ، وإن كان يرجع إلى بعض الأمور السالفة .

السادسة نية من عبد الله لكونه أهلاً للعبادة ، وهذه نية الصديقين ، كما قال أمير المؤمنين صلوات الله عليه : ما عبدتك خوفاً من نارك ، و لا طمعاً في جنتك ولكن وجدتك أهلاً للعبادة فعبدتك ، و لا تسمع هذه الدعوى من غيرهم ، وإنّما يقبل ممّن يعلم منه أنّه لو لم يكن لله جنّة و لا نار ، بل لو كان على الفرض المحال يدخل العاصي الجنّة والمطيع النار ، لاختار العبادة لكونه أهلاً لها ، كما أنّهم في الدُّنيا اختاروا النار لذلك ، فجعلها الله عليهم برداً وسلاماً ، وعقوبة الأشرار فجعلها الله عندهم لذّة وراحة و نعيماً .

السابعة نية من عبد الله حبّاً له ودرجة المحبّة أعلى درجات المقرّبين ، والمحبُّ يختار رضا محبوبه ، و لا ينظر إلى ثواب ولا يحذر من عقاب ، وحبّه تعالى إذا استولى على القلب يطهره عن حبٍّ ماسواه ، ولا يختار في شيء من الأمور إلاّ رضا مولاه .

كما روى الصدوق - رحمه الله - بإسناده عن الصادق عليه السلام أنّه قال : إنّ الناس

يعبدون الله على ثلاثة أوجه : فطبقة يعبدونه رغبة في ثوابه فتلك عبادة الحرصاء وهو الطمع ، وآخرون يعبدونه فرقا من النار فتلك عبادة العبيد ، وهي رهبة ، ولكني أعبدته حباً له عز وجل ، فتلك عبادة الكرام وهو الايمان ، لقوله عز وجل « وهم من فزع يومئذ آمنون » (١) ولقوله عز وجل « قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله و يغفر لكم ذنوبكم » (٢) فمن أحب الله أحبته الله ، ومن أحبته الله عز وجل كان من الاملين (٣) .

وفي تفسير الامام علي بن الحسين عليه السلام : إنني أكره أن أعبد الله لأغراض لي ولثوابه فأكون كالعبد الطمع المطمع ، إن طمع عمل ، وإلا لم يعمل وأكره أن أعبدته لخوف عباده ، فأكون كالعبد السوء إن لم يخف لم يعمل ، قيل : فلم تبعده ؟ قال : لما هو أهله بأيادي علي وإنعامه ، وقال محمد بن علي الباقر عليه السلام : لا يكون العبد عابداً لله حق عبادته حتى ينقطع عن الخلق كله إليه فحينئذ يقول : هذا خالص لي فيقبله بكرمه ، وقال جعفر بن محمد عليه السلام : ما أنعم الله عز وجل على عبد أجل من أن لا يكون في قلبه مع الله غيره ، وقال موسى بن جعفر عليه السلام أشرف الأعمال التقرب بعبادة الله عز وجل ، وقال علي بن الرضا عليه السلام : « إليه يصعد الكلم الطيب ، قول لا إله إلا الله محمد رسول الله علي ولي الله وخليفة محمد رسول الله حقاً وخلفاؤه خلفاء الله والعمل الصالح يرفعه » علمه في قلبه بأن هذا صحيح كما قلته بلساني (٤) .

واقول : لكل من النيات الفاسدة والصحيحة أفراد أخرى يعلم بالمقايسة مما ذكرنا ، وهي تابعة لأحواله وصفاته ، وملكاته الراسخة منبعثة عنها ، ومن هذا يظهر سر أن أهل الجنة يخلدون فيها بنياتهم ، لأن النية الحسنه تستلزم طينة

(١) النمل : ٨٩ .

(٢) آل عمران : ٣١ .

(٣) راجع علل الشرائع ج ١ ص ١٢ .

(٤) تفسير الامام ص ١٥٢ . وسيجيء مستقلاً تحت الرقم : ٣٣ .

طيبة ، وصفات حسنة وملكات جميلة ، تستحق الخلود بذلك ، إذ لم يكن مانع العمل من قبله فهو بتلك الحالة مهتئ للأعمال الحسنة ، والأفعال الجميلة ، والكافر مهتئ لعدو ذلك وبتلك الصفات الخبيثة المستلزمة لتلك النية الرديئة استحق الخلود في النار .

وبما ذكرنا ظهر معنى قوله ﷺ « وكل عامل يعمل على نيته أي عمل كل عامل يقع على وفق نيته في النقص والكمال ، والرد والقبول ، والمدار عليها كما عرفت ، وعلى بعض الاحتمالات المعنى أن النية سبب للفعل ، وباعت عليه ، ولا يتأتى العمل إلا بها كما مر » .

٣ - ك : عن العدة ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن علي بن أسباط ، عن محمد بن إسحاق بن الحسين بن عمرو ، عن حسن بن أبان ، عن أبي بصير قال : سألت أبا عبد الله ﷺ عن حد العباد التي إذا فعلها فاعلمها كان مؤدياً ؟ فقال : حسن النية بالطاعة (١) .

بيان : قدمضى الكلام فيه والحاصل أنه حد العباد الصحيحة المقبولة بالنية الحسنة غير المشوبة مع طاعة الامام ، لأنهما العدة في الصحة والقبول فالحمل على المبالغة ، أو المراد بالطاعة الاتيان بالوجوه التي يطاع الله منها مطلقا .

٤ - ك : عن العدة ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن محبوب ، عن هشام بن سالم ، عن أبي بصير عن أبي عبد الله ﷺ قال : إن العبد المؤمن الفقير ليقول : يارب أرزقني حتى أفعل كذا وكذا من البر ووجوه الخير ، فإذا علم الله عز وجل ذلك منه بصدق نية كتب الله له من الأجر مثل ما يكتب له لو عمله ، إن الله واسع كريم (٢) .

تبيان : « ليقول » أي بلسانه أو بقلبه أو بالأعم منهما « فإذا علم الله عز وجل ذلك » أي علم أنه إن رزقه يفي بما يعده من الخير ، فإن كثيراً من المتمنيات و المواعيد كاذبة لا يفي الانسان به « إن الله واسع » أي واسع القدرة أو واسع العطاء

« كريمة » بالذات فالاثابة على نيّة الخير من سعة جوده و كرمه . لامن استحقاقهم ذلك .

قال الشيخ البهائي قدّس سرّه : هذا الحديث يمكن أن يجعل تفسيراً لقوله عليه السلام : « نيّة المؤمن خير من عمله » فإنّ المؤمن ينوي كثيراً من هذه النيّات فيثاب عليها ، و لا يتيسّر العمل إلّا قليلاً انتهى .

وأقول : النيّة تطلق على النيّة المقارنة للفعل ، وعلى العزم المتقدم عليه سواء تيسّر العمل أم لا ، و على التمتّي للفعل ، و إن علم عدم تمكّنه منه ، والمراد هنا أحد المعنيين الأخيرين ، و يمكن أن يقال : إنّ النيّة لما كانت من الأفعال الاختيارية القلبية ، فلامحالة يترتب عليها ثواب ، و إذا فعل الفعل المنيوي يترتب عليه ثواب آخر ، و لا ينافي اشتراط العمل بها تعدّد الثواب كما أنّ الصلاة صحتّها مشروطة بالوضوء ، و يترتب على كلّ منهما ثواب إذا اقترنا .

فاذا لم يتيسّر الفعل لعدم دخوله تحت قدرته ، أو لمانع عرض له ، يثاب على العزم ، و ترتّب الثواب عليه غير مشروط بحصول الفعل ، بل بعدم تقصيره فيه فالثواب الوارد في الخبر يحتمل أن يكون هذا الثواب فله مع الفعل ثوابان ، وبدونه ثواب واحد ، فلا يلزم كون العمل لغوياً ، و لا كون ثواب النيّة والعمل معاً ، كثنائها فقط ، و يحتمل أن يكون ثواب النيّة كثنائها مع العمل بلا مضاعفة ، و مع العمل يضاعف عشر أمثالها أو أكثر .

ويؤيده ما سيأتي أنّ الله جعل لأدم أن من همّ من ذرّيته بسيئة لم تكتب عليه ، و إن عملها كتبت عليه سيئة ، و من همّ منهم بحسنة فان لم يعملها كتبت له حسنة ، فان هو عملها كتبت له عشرأ ، و إن أمكن حمله على ما إذا لم يعملها مع القدرة عليها .

و على ما حققنا أنّ النيّة تابعة للشاكلة والحالة و أنّ كمالها لا يحصل إلّا بكمال النفس واتّصافها بالأخلاق الرضيّة الواقعية فلا استبعاد في تساوي ثواب من عزم على فعل على وجه خاص من الكمال ، و لم يتيسّر له ، و من فعله على هذا

الوجه .

و قيل : إثابة المؤمن بنية أمر خير متفق عليه بين الأمة و رواه الخاصة والعامّة روى مسلم بإسناده عن رسول الله ﷺ قال : من طلب الشهادة صادقاً أعطىها و لو لم تصبه ، و بإسناد آخر عنه صلى الله عليه وآله قال : من سأل الله الشهادة بصدق بلغه الله منازل الشهداء ، و إن مات على فراشه ، قال الماذري : و فيهما دلالة على أن من نوى شيئاً من أعمال البر و لم يفعله لعذر كان بمنزلة من عمله ، و على استحباب طلب الشهادة ، و نية الخير . وقد صرح بذلك جماعة من علمائهم حتى قال الأبي : لو لم ينوه كان حاله حال المنافق لا يفعل الخير و لا ينويه .

٥-ك : عن علي ، عن أبيه ، عن القاسم بن محمد ، عن المنقري ، عن أحمد بن يونس ، عن أبي هاشم قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : إنما خلد أهل النار في النار لأن نياتهم كانت في الدنيا أن لو خلدوا فيها أن يعصوا الله أبداً ، و إنما خلد أهل الجنة في الجنة لأن نياتهم كانت في الدنيا أن لو بقوا فيها أن يطيعوا الله أبداً ، فبالنيات خلد هؤلاء و هؤلاء ، ثم تلا قوله تعالى : « قل كل يعمل على شاكلته » (١) قال : على نيته (٢) .

بيان : كأن الاستشهاد بالآية مبني على ما حققنا سابقاً أن المداور في الأعمال على النية التابعة للحالة التي اتصفت النفس بها من العقائد والأخلاق الحسنة والسيئة فإذا كانت النفس على العقائد الثابتة والأخلاق الحسنة الراسخة التي لا يتخلف عنها الأعمال الصالحة الكاملة لو بقي في الدنيا أبداً فبتلك الشاكلة والحالة استحق الخلود في الجنة ، و إذا كانت على العقائد الباطلة والأخلاق الرديئة التي علم الله تعالى أنه لو بقي في الدنيا أبداً لعصى الله تعالى دائماً ، فبتلك الشاكلة استحق الخلود في النار ، لا بالأعمال التي لم يعملها ، فلا يرد أنه ينافي الأخبار الواردة في أنه إذا أراد السيئة و لم يعملها لم تكتب عليه ، مع أنه يمكن حمله على ما إذا لم تصر

(١) أسرى ص ٨٤ .

(٢) الكافي ج ٢ ص ٨٥ .

شاكلة له ، و لم تكن بحيث علم الله أنه لو بقي لأتى بها ، أو يحمل عدم كتابة السيئة على المؤمنين ، وهذا إنما هو في الكفار ، و قد يستدل بهذا الخبر على أن كل كافر يمكن في حقه التوبة والايمان لا يموت على الكفر .

أقول : و يمكن أن يستدل به على أن العزم على المعصية ، يستحق العقاب و إن غفى الله عن المؤمنين تفضلاً ، و ما ذكره المحقق الطوسي قدس سره في التجريد في مسألة خلق الأعمال حيث قال : و إرادة القبيح قبيحة ، يدل على أنه يعد إرادة العباد للحرام فعلاً قبيحاً محرماً ، و هو الظاهر من كلام أكثر الأصحاب سواء كان تاماً مستتباً للقبيح أو عزماً ناقصاً غير مستتب ، لكن قد تقرر عندهم أن إرادة القبيح إذا كانت غير مقارنة لفعل قبيح يتعلق بها العفو كما دلت عليه الروايات و سيأتي بعضها ، و أمّا إذا كانت مقارنة فلعله أيضاً كذلك ، و ادعى بعضهم الاجماع على أن فعل المعصية لا يتعلق به إلا إثم واحد ، و من البعيد أن يتعلق به إثمَان أحدهما بارادته والاخر بايقاعه .

فيندفع حينئذ التدافع بين ما ذكره المحقق رحمه الله من قبح إرادة القبيح و بين ما هو المشهور من أن الله تعالى لا يعاقب بارادة الحرام ، و إنما يعاقب بفعله و ما أوّله به بعضهم من أن المراد أنه لا يعاقب العقوبة الخاصة بفعل المعصية بمجرد إرادتها ، و يشب الثواب الخاص بفعل الطاعة بمجرد إرادتها ، ففيه أن شيئاً من ذلك غير صحيح ، فإن الظاهر من النصوص أنه تعالى لا يعاقب و لا يؤاخذ على إرادة المعصية أصلاً ، و أن الاجماع قائم على أن ثواب الطاعة لا يترتب على إرادتها ، بل المترتب عليها نوع آخر من الثواب يختلف باختلاف الأحوال المقارنة لها من خلوص النية و شدة الجدة فيها والاستمرار عليها ، إلى غير ذلك ، و لا مانع من أن تصير في بعض الأحوال أعظم من ثواب نفس الفعل الذي لم يكن لصاحبه تلك الإرادة البالغة الجامعة لهذه الخصوصيات ، و كأن تتبع الآثار الماثورة يغني عن الإطالة في هذا الباب .

و أقول : قد عرفت بعض ما حققنا في ذلك و سيأتي إنشاء الله تمام الكلام

عند شرح بعض الأخبار في أواخر هذا المجلد :

٦- ٥ : عن علي بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن أبي الحسن علي بن يحيى ، عن أيوب بن أعين ، عن أبي حمزة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : يؤتى يوم القيامة برجل فيقال له : احتج ، فيقول : يا رب خلقتني وهديتني فأوسعت علي فلم أزل أوسع على خلقي وأيسر عليهم لكي تنشر هذا اليوم رحمتك وتيسره ، فيقول الرب جل ثناؤه وتعالى ذكره : صدق عهدي أدخلوه الجنة (١) .

٧- ٥ : عن علي ، عن أبيه ، عن عمرو بن عثمان ، عن علي بن عيسى قال : إن موسى ناجاه الله تبارك وتعالى فقال في مناجاته وذكر حديثاً قدسياً طويلاً إلى أن قال : فاعمل كأنك ترى ثواب عملك ، لكي يكون أطمع لك في الآخرة لا محالة (٢) .

٨- نهج : هذا ما أمر به عبد الله علي بن أبي طالب أمير المؤمنين في ماله ابتغاء وجه الله ، ليولجني به الجنة ، ويعطيني الأمانة (٣) .

وفيه : وليس رجل - فاعلم - أحرس على جماعة أمة محمد وألقنها مني أبتغي بذلك حسن الثواب وكريم المتآب (٤) .

٩- ئى : باسناده إلى النبي صلى الله عليه وآله قال : من صام يوماً تطوعاً ابتغاء ثواب الله وجبت له المغفرة (٥) .

بيان : في هذه الأخبار كلها دلالة على أن طلب الثواب والحذر من العقاب لا ينافي صحة العمل وكماله والقربة فيه .

(١) الكافي ج ٤ ص ٢٠ .

(٢) الكافي ج ٨ ص ٢٦ .

(٣) نهج البلاغة ج ٢ ص ٢٢ ، تحت الرقم ٢٤ من باب الكتب والرسائل .

(٤) المصدر ج ٢ ص ١٤١ ، الرقم ٧٨ من باب الكتب .

(٥) أمالي الصدوق ص ٣٢٩ .

١٠- فس : « من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف إليهم أعمالهم فيها وهم فيها لا يبخسون » (١) قال : من عمل الخير على أن يعطيه الله ثوابه في الدنيا أعطاه ثوابه في الدنيا وكان له في الآخرة النار (٢) .

١١- ل : ابن المتوكل ، عن الحميري ، عن ابن عيسى ، عن ابن محبوب عن مالك ابن عطية ، عن الثمالي ، عن علي بن الحسين عليه السلام قال : لا حسب لقرشي ولا عربي إلا بتواضع ، ولا كرم إلا بتقوى ، ولا عمل إلا بنية ، ولا عبادة إلا بتفقه ، ألا وإن أبغض الناس إلى الله عز وجل من يقتدي بسنة إمام ولا يقتدي بأعماله (٣) .

١٢- فس : « قل كل يعمل على شاكلته » أي على نيته « فريكم أعلم بمن هو أهدى سبيلاً » (٤) فأنه حدثني أبي ، عن جعفر بن إبراهيم ، عن أبي الحسن الرضا عليه السلام قال : إذا كان يوم القيامة أوقف المؤمن بين يديه ، فيكون هو الذي يلي حسابه ، فيعرض عليه عمله ، فينظر في صحيفته فأول ما يرى سيئاته فيتغير لذلك لونه ، وترتعش فرائضه ، وتفزع نفسه ، ثم يرى حسناته فتقر عينه ، وتسرع نفسه ، وتفرح روحه ، ثم ينظر إلى ما أعطاه الله من الثواب فيشتد فرحه ، ثم يقول الله للملائكة : هلموا الصحف التي فيها الأعمال التي لم يعملوها ، قال : فيقرؤونها فيقولون : وعزتك إنك لتعلم أننا لم نعمل منها شيئاً فيقول : صدقتم نويتموها فكتبناها لكم ثم يثابون عليها (٥) .

١٣- ع ، ل (٦) في : السناني ، عن محمد بن هارون ، عن عبيد الله بن موسى الطبري ، عن محمد بن الحسين الخشاب ، عن محمد بن محسن ، عن يونس بن طبيان

(١) هود : ١٥ .

(٢) تفسير القمي ص ٣٠٠ .

(٣) الخصال ج ١ ص ١٢ .

(٤) أسرى : ٨٤ .

(٥) تفسير القمي ص ٣٨٧ .

(٦) علل الشرائع ج ١ ص ١٢ الخصال ج ١ ص ٨٨ .

قال : قال الصادق جعفر بن محمد عليه السلام : « إن الناس يعبدون الله عز وجل على ثلاثة أوجه فطبعة يعبدونه رغبة في ثوابه ، فتلك عبادة الحرصاء وهو الطمع ، و آخرون يعبدونه فرقا من النار فتلك عبادة العبيد ، وهي رهبة ، ولكنني أعبدته حبا له عز وجل فتلك عبادة الكرام ، وهو الأئمة لقوله عز وجل « وهم من فزع يومئذ آمنون » (١) و لقوله عز وجل « قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم » (٢) فمن أحب الله أحبته الله ، ومن أحب الله عز وجل كان من الأمنين (٣) .

١٤- ثي : ابن إدريس ، عن أبيه ، عن ابن عيسى ، عن الحسن بن علي بن فضال ، عن الحسن بن الجهم ، عن الفضيل قال : قال الصادق عليه السلام : ما ضعف بدن عما قويت عليه النية (٤) .

١٥- ما : المفيد ، عن ابن قولويه ، عن الكليني ، عن علي بن إبراهيم ، عن اليقطيني عن يونس ، عن أبي الوليد ، عن الحسن بن زياد قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : من صدق لسانه زكى عمله ، ومن حسنت نيته زيد في رزقه ، ومن حسن بره بأهل بيته زيد في عمره (٥) .

١٦- ل : أبي ، عن أحمد بن إدريس ، عن الأشعري ، عن عبد الله بن محمد الرازي ، عن بكر بن صالح ، عن أبي أيوب ، عن محمد بن مسلم ، عن أبي عبد الله عليه السلام مثله وفيه « زاد الله » مكان « زيد » في الموضعين (٦) .

١٧- مع : أبي ، عن سعد ، عن ابن يزيد ، عن ابن أبي عمير ، عن عبد الله بن

(١) النمل : ٨٩ .

(٢) آل عمران : ٣١ .

(٣) أمالي الصدوق ص ٢٢ .

(٤) أمالي الصدوق ص ١٩٨ .

(٥) أمالي الطوسي ج ١ ص ٢٥٠ .

(٦) الخصال ج ١ ص ٢٢ .

سنان قال : كنّا جلوساً عند أبي عبد الله عليه السلام إذ قال له رجل من الجلساء : جعلت فداك يا ابن رسول الله أتخاف عليّ أن أكون منافقاً ؟ قال : فقال له إذا خلوت في بيتك نهراً أو ليلاً أليس تصليّ ؟ فقال : بلى ، قال : فلمن تصليّ ؟ فقال : لله عزّ وجلّ قال : فكيف تكون منافقاً وأنت تصليّ لله عزّ وجلّ لا لغيره (١) .

١٨- ع : أبي ، عن حبيب بن الحسين الكوفي ، عن ابن أبي الخطاب ، عن أحمد بن صبيح ، عن زيد الشحام قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : إنني سمعتك تقول : نية المؤمن خير من عمله ، فكيف تكون النية خيراً من العمل ؟ قال : لأنّ العمل ربّما كان رياء المخلوقين ، والنية خالصة لربّ العالمين ، فيعطي عزّ وجلّ على النية ما لا يعطي على العمل .

قال أبو عبد الله عليه السلام : إنّ العبد لينوي من نهاره أن يصليّ بالليل فتغلبه عينه فينام ، فيثبت الله له صلاته ، ويكتب نفسه تسبيحاً و يجعل نومه عليه صدقة (٢) .

١٩- ع : أبي ، عن محمد العطار ، عن الأشعري ، عن عمران بن موسى عن الحسن بن عليّ بن النعمان ، عن الحسن بن الحسين الأنصاري ، عن بعض رجاله ، عن أبي جعفر عليه السلام أنّه كان يقول : نية المؤمن أفضل من عمله ، وذلك لأنّه ينوي من الخير ما لا يدركه ، ونية الكافر شرّ من عمله ، وذلك لأنّ الكافر ينوي الشرّ ويأمل من الشرّ ما لا يدركه (٣) .

٢٠- ب : هارون ، عن ابن صدقة قال : سئل جعفر بن محمد عليه السلام عمّا قد يجوز وعمّا لا يجوز من النية على الاضمار في اليمين ، فقال : إنّ النيات قد تجوز في موضع ولا تجوز في آخر ، فأما ما تجوز فيه فإذا كان مظلوماً فمأخلف به ونوى اليمين فعلى نيته ، وأما إذا كان ظالماً فاليمين على نية المظلوم ، ثمّ قال : ولو كانت النيات من أهل الفسق يؤخذ بها أهلها ، إذا أخذ كلُّ من نوى الزنا بالزنا ، وكلُّ من نوى السرقة بالسرقة ، وكلُّ من نوى القتل بالقتل ، ولكن الله عدل كريم [حكيم]

(١) معاني الاخبار ص ١٤٢ .

(٢ و ٣) علل الشرائع ج ٢ ص ٢١١ .

ليس الجور من شأنه ، ولكنه يثيب على نيات الخير أهلها وإضرارهم عليها ، ولا يؤاخذ أهل الفسوق حتى يفعلوا (١) .

أقول : روى هذا الخبر في موضع آخر من هذا الكتاب بهذا السند وزاد في آخره زيادة هي هذه : وذلك أنك قد ترى من المحرم من العجم لا يراد منه ما يراد من العالم الفصيح ، وكذلك الأخرس في القراءة في الصلاة والتشهد وما أشبه ذلك ، فهذا بمنزلة العجم المحرم لا يراد منه ما يراد من العاقل المتكلم الفصيح ولو ذهب العالم المتكلم الفصيح حتى يدع ما قد علم أنه يلزمه ، وينبغي له أن يقوم به حتى يكون ذلك منه بالنبطية والفارسية ، فحيل بينه وبين ذلك بالأدب ، حتى يعود إلى ما قد علمه وعقله ، قال : ولو ذهب من لم يكن في مثل حال الأعجمي المحرم ففعل في حال الأعجمي والأخرس على ما قد وصفنا إذا لم يكن أحد فاعلا لشيء من الخير ، ولا يعرف الجاهل من العالم (٢) .

٢١- ما : ابن الصلت ، عن ابن عقدة ، عن المنذر بن محمد ، عن أحمد بن يحيى الضبتي ، عن موسى بن القاسم ، عن أبي الصلت ، عن الرضا عليه السلام عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله ﷺ : لا قول إلا بعمل ولا قول ولا عمل إلا بنية ، ولا قول ولا عمل ولا نية إلا باصابة السنة (٣) .

٢٢- ما : ابن مخلد ، عن أبي عمرو ، عن محمد بن هشام المروزي ، عن يحيى ابن عثمان ، عن بقیة ، عن إسماعيل البصري يعني ابن علية ، عن أبان ، عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ : لا يقبل قول إلا بعمل ، ولا يقبل قول وعمل إلا بنية ، ولا يقبل قول وعمل ونية إلا باصابة السنة (٤) .

٢٣- ما : جماعة ، عن أبي المفضل ، عن علي بن أحمد بن سيابة ، عن

(١) قرب الاسناد ص ٨ . ط النجف .

(٢) قرب الاسناد ص ٣٣ و ٣٤ .

(٣) أمالي الطوسي ج ١ ص ٣٤٧ .

(٤) أمالي الطوسي ج ١ ص ٣٩٦ .

عبدالرحمن بن كثير الهاشمي ، عن حماد بن عيسى ، عن ابن اذينة ، عن الفضيل قال : سمعت الصادق والباقر عليهما السلام يحدثان عن آباءهما ، عن أمير المؤمنين صلوات الله عليهم قبال : قال رسول الله ﷺ : نية المؤمن أبلغ من عمله ، وكذلك الفاجر (١) .

٢٤- ير : أحمد بن محمد ، عن محمد البرقي ، عن إبراهيم بن إسحاق ، عن أبي عثمان العبدى ، عن جعفر ، عن أبيه ، عن علي عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : لا قول إلا بعمل ، ولا عمل إلا بنية ، ولا عمل ولا نية إلا باصابة السنة (٢) .
٢٥- سن : عن ابن فضال ، عن محمد ، عن الثمالي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لو نظر الناس إلى مردود الأعمال من السماء ، لقالوا : ما يقبل الله من أحد عملاً (٣) .

٢٦- سن : النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : نية المؤمن خير من عمله ، و نية الفاجر شر من عمله وكل عامل يعمل بنيته (٤) .

٢٧- سن : الوشاء ، عن ابن فضال ، عن المثنى الحنط ، عن محمد بن مسلم قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : من حسنت نيته زاد الله في رزقه (٥) .

٢٨- سن : بعض أصحابنا بلغ به خيثة بن عبد الرحمن الجعفي قال : سألت عيسى بن عبد الله القمي أبا عبد الله عليه السلام وأنا حاضر فقال : ما العبادة ؟ فقال : حسن النية بالطاعة من الوجه الذي يطاع الله منه .
وفي حديث آخر قال : حسن النية بالطاعة عن الوجه الذي أمر به (٦) .

(١) أمالي الطوسي ج ٢ ص ٦٩

(٢) بصائر الدرجات : ١١

(٣) لم نجده في مظانه .

(٤) المحاسن ص ٢٦٠ .

(٥-٦) المحاسن ص ٢٦١ .

٢٩- سن : عليّ بن الحكم ، عن أبي عروة السلمي ، عن أبي عبد الله عليه السلام

قال : إنّ الله يحشر الناس على نيّاتهم يوم القيامة (١) .

٣٠- سن : القاساني ، عن الأصهباني ، عن المنقري ، عن أحمد بن يونس

عن أبي هاشم قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الخلود في الجنة والنار فقال : إنّما خلد أهل النار في النار ، لأنّ نيّاتهم كانت في الدنّيا أن لو خلدوا فيها أن يعصوا الله أبداً ، و إنّما خلد أهل الجنة في الجنة لأنّ نيّاتهم كانت في الدنّيا أن لو بقوا فيها أن يطيعوا الله أبداً ، فبالنيّات خلد هؤلاء وهؤلاء ، ثمّ تلا قوله : « قل كلّ يعمل على شاكلته » (٢) أي على نيّته (٣) .

شى : عن أبي هاشم مثله (٤) .

٣١- ضا : أروي عن العالم عليه السلام أنّه قال : نيّة المؤمن خير من عمله

لأنّه ينوي خيراً من عمله ، و نيّة الفاجر شرّ من عمله وكلّ عامل يعمل على نيّته ، و نروي نيّة المؤمن خير من عمله ، لأنّه ينوي من الخير ما لا يطيقه و لا يقدر عليه ، و روي من حسنت نيّته زاد الله في رزقه .

و سألت العالم عليه السلام عن قول الله : « خذوا ما آتيناكم بقوة » (٥)

قوة الأبدان أم قوة القلوب ؟ فقال : جميعاً ، وقال : لا قول إلاّ بعمل ، و لا عمل إلاّ بنيّة ، و لا نيّة إلاّ باصابة السنّة ، و نروي حسن الخلق سجيّة و نيّة ، و صاحب النيّة أفضل ، و نروي ما ضعفت نيّة عن نيّة .

وأروي عنه : نيّة المؤمن خير من عمله فسألته عن معنى ذلك ، فقال : العمل

يدخله الرياء والنيّة لا يدخلها الرياء .

(١) المحاسن ص ٢٤٢ .

(٢) أسرى : ٨٤ .

(٣) المحاسن ص ٢٤٢ .

(٤) تفسير العياشي ج ٢ ص ٣١٦ .

(٥) البقرة : ٦٣ و ٩٣ .

و سألت العالم عليه السلام عن تفسير نيّة المؤمن خير ، قال : إنّه ربّما انتهت بالانسان حالة من مرض أو خوف فتفارقه الأعمال ، و معه نيّته ، فلذلك الوقت نيّة المؤمن خير من عمله .
و في وجه آخر أنّها لا يفارقه عقله أو نفسه والأعمال قد يفارقه قبل مفارقة العقل والنفس .

٣٢- مص : قال الصادق عليه السلام : صاحب النيّة الصادقة صاحب القلب السليم لأنّ سلامة القلب من هواجس المحذورات بتخليص النيّة لله في الأمور كلّها قال الله عزّ وجلّ " يوم لا ينفع مال ولا بنون إلّا من أتى الله بقلب سليم " (١) و قال النبي عليه السلام نيّة المؤمن خير من عمله ، و قال عليه السلام : إنّما الأعمال بالنيّات ، ولكلّ امرئ ما نوى ولا بدّ للعبد من خالص النيّة في كلّ حركة و سكون ، لأنّه إذا لم يكن هذا المعنى يكون غافلاً ، و الغافلون قد وصفهم الله تعالى فقال « أولئك كالأنعام بل هم أضلّ سبيلاً » (٢) و قال : « أولئك هم الغافلون » (٣) .

ثمّ النيّة تبدو من القلب على قدر صفاء المعرفة ، و يختلف على حسب اختلاف الأوقات في معنى قوّته و ضعفه ، و صاحب النيّة الخالصة نفسه و هواء مقهورتان تحت سلطان تعظيم الله و الحياء منه ، و هو من طبعه و شهوته و مُمْنِيته ، نفسه منه في تعب و النَّاس منه في راحة (٤) .

٣٣- [م] : قال عليّ بن الحسين عليه السلام : إنّي أكره أن أعبد الله ولا أغرض لي إلّا ثوابه ، فأكون كالعبد الطمع المطمع : إن طمع عمل ، و إلّا لم يعمل ، و أكره أن [لا] أعبده إلّا لخوف عقابه فأكون كالعبد السوء إن لم يخف لم يعمل ، قيل فلم تعبده ؟ قال : لما هو أهله بأيادي عليّ و إنعامه .

(١) الشعراء : ٨٨ و ٨٩ .

(٢-٣) الاعراف : ١٧٩ .

(٤) مصباح الشريعة ص ٣ و ٥ .

و قال محمد بن علي الباقر عليه السلام : لا يكون العبد عابداً لله حقَّ عبادته حتى ينقطع عن الخلق كله إليه ، فحينئذ يقول : هذا خالص لي فيتقبله بكرمه .
وقال جعفر بن محمد عليه السلام : ما أنعم الله عز وجل على عبد أجل من أن لا يكون في قلبه مع الله غيره .

وقال موسى بن جعفر الكاظم عليه السلام : أشرف الأعمال التقرب بعبادة الله عز وجل .
و قال علي رضا عليه السلام « إليه يصعد الكلم الطيب » قول لا إله إلا الله محمد رسول الله علي ولي الله و خليفة محمد رسول الله حقاً و خلفاًؤه خلفاء الله « والعمل الصالح يرفعه » علمه في قلبه بأن هذا صحيح كما قلته بلساني (١) .

٣٤- جا : أبو غالب أحمد بن محمد ، عن جده محمد بن سليمان ، عن محمد بن الحسين ، عن محمد بن سنان ، عن حمزة بن الطيار ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إنما قدّر الله عون العباد على قدر نيّاتهم فمن صحّت نيّته تمّ عون الله له ، ومن قصرت نيّته قصر عنه العون بقدر الذي قصر (٢) .

٣٥- نحو : عن النبي صلى الله عليه وآله إنما الأعمال بالنيّات وإنما لكل امرئ ما نوى ، فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله ، ومن كانت هجرته إلى دنيا يصيبها أو امرأة يتزوّجها فهجرته إلى ما هاجر إليه (٣) .

٣٦- كتاب قضاء الحقوق للصوري : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : نيّة المؤمن خير من عمله .

٣٧- ما : جماعة ، عن أبي الفضل ، عن حنظلة بن زكريّا ، عن محمد بن علي بن حمزة ، عن أبيه ، عن الرضا ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : لا حسب إلا بالتواضع ، ولا كرم إلا بالتقوى ، ولا عمل إلا بالنيّة (٤) .

(١) تفسير الامام ص ١٥٢ ، وقدم في شرح الخبر الثاني من مرآت العقول ص ١٩٨ .

(٢) مجالس المفيد ص ٤٨ و ٤٩ .

(٣) حديث متفق عليه راجع صحيح البخاري كتاب الايمان ص ٢٣ في ط .

(٤) أمالي الطوسي ج ٢ ص ٢٠٣ .

٣٨- ما : جماعة ، عن أبي المفضل ، عن أحمد بن إسحاق الموسوي ، عن أبيه إسحاق بن العباس ، عن إسماعيل بن محمد بن إسحاق بن جعفر ، عن علي بن جعفر و علي بن موسى ، عن موسى بن جعفر ، عن آبائه عليهم السلام أن رسول الله ﷺ أغزى علياً في سرية وأمر المسلمين أن ينتدبوا معه في سرية فقال رجل من الأنصار لأخ له : أغزينا في سرية علي لعلنا نصيب خادماً أودابةً أو شيئاً نتبلغ به ، فبلغ النبي ﷺ قوله : فقال : إنما الأعمال بالنيات ، ولكل امرئ ما نوى ، فمن عزا ابتغاء ما عند الله عز وجل فقد وقع أجره على الله عز وجل ، ومن عزا يريد عرض الدنيا أو نوى عقلاً لم يكن له إلا ما نوى (١) .

٣٩- نهج : قال عليه السلام : إن قوماً عبدوا الله رغبة فتلك عبادة التجار وإن قوماً عبدوا الله رهبة فتلك عبادة العبيد ، وإن قوماً عبدوا الله شكراً فتلك عبادة الأحرار (٢) .

٤٠- الهداية : قال رسول الله ﷺ : إنما الأعمال بالنيات ، و روي أن نية المؤمن خير من عمله و نية الكافر شر من عمله ، و روي أن بالنيات خلد أهل الجنة في الجنة ، و أهل النار في النار .

و قال عز وجل : « قل كل يعمل على شاكلته » (٣) يعني على نيته ، و لا يجب على الإنسان أن يجدد لكل عمل نية ، و كل عمل من الطاعات إذا عمله العبد لم يرد به إلا الله عز وجل فهو عمل بنية ، و كل عمل العبد من الطاعات يريد به غير الله فهو عمل بغير نية و هو غير مقبول .

(١) أمالي الطوسي ج ٢ ص ٢٣١ .

(٢) نهج البلاغة ج ٢ ص ١٩٧ تحت الرقم ٢٣٧ من الحكم .

(٣) أسرى : ٨٤ .

٥٤

(باب)

(الاخلاص ومعنى قربه تعالى)

الايات : الفاتحة : إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ .

البقرة : بلى من أسلم وجهه لله وهو محسن* فله أجره عند ربه ولا خوف* عليهم ولا هم يحزنون (١) .

و قال تعالى : و نحن له مخلصون (٢) و قال : و أتموا الحج* والعمرة لله (٣) و قال : و من الناس من يشري نفسه ابتغاء مرضاة الله والله رؤف* بالعباد (٤) و قال تعالى : و قوموا لله قانتين (٥) و قال تعالى : و مثل الذين ينفقون أموالهم ابتغاء مرضات الله الآية (٦) .

آل عمران : فان حاجوك فقل أسلمت وجهي لله و من اتبعن (٧) .

و قال تعالى : و من يرد ثواب الدنيا نؤته منها و من يرد ثواب الآخرة نؤته منها و سنجزى الشاكرين (٨) .

النساء : و اعبدوا الله و لا تشركوا به شيئاً (٩) و قال : و من يفعل ذلك ابتغاء مرضات الله فسوف نؤتيه أجراً عظيماً (١٠) و قال : و من أحسن ديناً ممن أسلم وجهه لله و هو محسن* و اتبع ملة إبراهيم حنيفاً (١١) و قال : إلا الذين تابوا و أصلحوا و اعتصموا بالله و أخلصوا دينهم لله فأؤتوا مع المؤمنين (١٢) .

- | | |
|---------------------|----------------------|
| (١) البقرة : ١١٢ . | (٢) البقرة : ١٣٩ . |
| (٣) البقرة : ١٩٦ . | (٤) البقرة : ٢٠٧ . |
| (٥) البقرة : ٢٣٨ . | (٦) البقرة : ٢٦٥ . |
| (٧) آل عمران : ٢٠ . | (٨) آل عمران : ١٤٥ . |
| (٩) النساء : ٣٥ . | (١٠) النساء : ١١٣ . |
| (١١) النساء : ١٢٤ . | (١٢) النساء : ١٤٥ . |

الانعام : إني وجهت وجهي للذي فطر السموات والأرض حنيفاً مسلماً وما أنا من المشركين (١) وقال تعالى : قل إن صلوتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين لا شريك له وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين (٢) وقال تعالى : ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه (٣) .

الاعراف : وادعوه مخلصين له الدين (٤) .

يوسف : إنه من عبادنا المخلصين (٥) .

اسرى : وقضى ربك أن لا تعبدوا إلا إياه (٦) .

الكهف : واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه (٧) وقال تعالى : فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه أحداً (٨) .

مريم : واذكر في الكتاب موسى إنه كان مخلصاً إلى قوله تعالى : وقرّبناه نبيّاً (٩) .

الحج : حنفاء لله غير مشركين به (١٠) .

الروم : فآت ذا القربى حقّه والمساكين وابن السبيل ذلك خيرٌ للذين يريدون وجه الله وأولئك هم المفلحون (١١) .

لقمان : ومن يسلم وجهه إلى الله وهو محسن فقد استمسك بالعروة الوثقى وإلى الله عاقبة الأمور (١٢) .

الصافات : إلا عباد الله المخلصين أولئك لهم رزقٌ معلومٌ فواكه وهم

(٢) الانعام : ١٦٣ .

(٣) الاعراف : ٢٨ .

(٤) أسرى : ٢٣ .

(٨) الكهف : ١١١ .

(١٠) الحج : ٣١ .

(١٢) لقمان : ٢٢ .

(١) الانعام : ٧٩ .

(٣) الانعام : ٥٢ .

(٥) يوسف : ٢٤ .

(٧) الكهف : ٢٨ .

(٩) مريم : ٥١ .

(١١) الروم : ٣٨ .

مكرمون ✽ في جنات النعيم إلى قوله تعالى : لمثل هذا فيعمل العاملون (١) .
 ص : وإن له عندنا لزلفى وحسن مآب (٢) .
 الزمر : فاعبد الله مخلصاً له الدين ألا الله الدين الخالص (٣) .
 وقال تعالى : قل إنني أمرت أن أعبد الله مخلصاً له الدين وأمرت لأن
 أكون أوّل المسلمين إلى قوله تعالى : قل الله أعبد مخلصاً له ديني فاعبدوا ما شئتم
 من دونه (٤) .
 وقال : ضرب الله مثلاً رجلاً فيه شركاء متشاكسون ورجلاً سلماً لرجل
 هل يستويان مثلاً الحمد لله بل أكثرهم لا يعلمون (٥) .
 المؤمن : فادعوا الله مخلصين له الدين ولو كره الكافرون (٦) .
 حمسقى : من كان يريد حرث الآخرة نزد له في حرثه و من كان يريد حرث
 الدنيا نؤته منها وماله في الآخرة من نصيب (٧) .
 الجن : وأن المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحداً إلى قوله تعالى : قل إنما
 أدعوا ربي ولا أشرك به أحداً (٨) .
 الدهر : إنما نطعمكم لوجه الله لا نريد منكم جزاء ولا شكوراً ✽ إنما نخاف
 من ربنا يوماً عبوساً قمطريراً (٩) .
 الليل : وسيجنبها الأتقى الذي يؤتي ماله يتزكى ✽ وما لأحد عنده من نعمة
 تجزى إلا ابتغاء وجه ربه الأعلى (١٠) .
 البينة : وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء (١١) .

- | | |
|-------------------------|-----------------------|
| (١) الصافات : ٢٠ - ٤١ . | (٢) ص : ٣٠ . |
| (٣) الزمر : ٢ - ٣ . | (٤) الزمر : ١٢ - ١٣ . |
| (٥) الزمر : ٢٩ . | (٦) المؤمن : ١٣ . |
| (٧) الشورى : ٢٠ . | (٨) الجن : ١٨ - ٢٠ . |
| (٩) الدهر : ٩ . | (١٠) الليل : ١٧ . |
| (١١) البينة : ٥ . | |

تفسير : « إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ » أي نخصّصك بالعبادة والاستعانة والمراد طلب المعونة في المهمات كلّها أو في أداء العبادات والضمير المستكن في الفعلين للقاري ومن معه من الحفظة وحاضري صلاة الجماعة أوله ولسائر الموحدين أدرج عبادته في تضاعيف عبادتهم وخلط حاجته بحاجتهم لعلّها تقبل بهر كنّها ويجاب إليها ولهذا شرعت الجماعة ، وقدّم المفعول للتعظيم والاهتمام به ، والدلالة على الحصر وقيل : لما نسب العبادة إلى نفسه أوهم ذلك تبجّحاً واعتداداً منه بما يصدر عنه فعقّبهُ بقوله « وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ » ليدلّ على أنّ العبادة أيضاً ممّا لا تتمّ ولا تستتبّ له إلاّ بمعونة منه وتوفيق ، وقيل : الواو للحال والمعنى نعبدك مستعينين بك .

وفي تفسير الامام عليه السلام في تفسيرها قال الله تعالى : قولوا أيّها الخلق المنعم عليهم « إِيَّاكَ نَعْبُدُ » أيّها المنعم علينا نطيعك مخلصين مع التذلل والخضوع بلا رياء ولا سمعة « وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ » منك نسأل المعونة على طاعتك لمؤدّيها كما أمرت ، وننتقي من دنيانا ما عنه نهييت ، ونعتصم من الشيطان ومن سائر مردة الانس من المضللين ومن المؤذنين الظالمين بعصمتك (١) « بلى من أسلم وجهه لله » قيل أي نفسه أو قصده فيدلّ على الاخلاص ، وقال الطبرسي : (٢) قيل : معناه من أخلص نفسه لله بأن سلك طريق مرضاته عن ابن عباس ، وقيل : وجهه وجهه لطاعة الله وقيل : فوّض أمره إلى الله وقيل : استسلم لأمر الله وخضع وتواضع لله « وهو محسن » في عمله وقيل : وهو مؤمن ، وقيل مخلص : « فله أجره عند ربّه » أي فله جزاء عمله عند الله تعالى . وفي تفسير الامام عليه السلام « بلى من أسلم وجهه لله » كما فعل الذين آمنوا برسول الله صلى الله عليه وآله لما سمعوا براهيته وحججه « وهو محسن » في عمله لله « فله أجره » أي ثوابه عند ربّه يوم فصل القضاء « ولا خوف عليهم » حين يخاف الكافرون ما يشاهدونه من العذاب « ولا هم يحزنون » عند الموت لأنّ البشارة بالجنان تأتيتهم انتهى (٣) .

(١) تفسير الامام ص ١٨ .

(٢) مجمع البيان ج ١ ص ١٨٧ ، في آية البقرة : ١١٢ .

(٣) تفسير الامام ص ٢٤٩ .

« ونحن له مخلصون » (١) أي في الايمان والطاعة لا نشرك به شركاً جليلاً ولا خفياً .

« لله » (٢) أي لوجه الله خالصاً ويدلُّ على وجوب نيّة القربة فيهما « من يشري » (٣) أي يبيع « نفسه » ببذلها « ابتغاء مرضاة الله » أي طلباً لرضاه سبحانه ، ويدلُّ على أن طلب الرضا أيضاً أحد وجوه القربة وروت العامة والخاصة (٤) بأسانيد جمّة أنها نزلت في أمير المؤمنين (عليه السلام) حين بات على فراش رسول الله (صلى الله عليه وآله) وفي تفسير الامام (عليه السلام) « ومن الناس من يشري نفسه » يبيعها « ابتغاء مرضات الله » فيعمل بطاعته ويأمر الناس بها ، ويصبر على ما يلحقه من الأذى فيها يكون كمن باع نفسه وسلمها وتسلم مرضاة الله عوضاً منها فلا يزال ما حلَّ بها بعد أن يحصل لها رضا ربها « والله رؤف بالعباد » كلهم أمّا الطالبون لرضا ربهم فيبذلونهم أقصى أمانيتهم ، ويزيدهم عليها ما لم تبلغه آمالهم ، وأمّا الفاجرون في دينه فيتأثمونهم ويرفق بهم يدعوهم إلى طاعته ولا يقطع ممن علم أنه سينوب عن ذنبه التوبة الموحية له عظيم كرامته (٥) . « و قوموا لله » (٦) يدلُّ على وجوب نيّة القربة في القيام للصلاة بل فيها . « مثل الذين ينفقون » (٧) أي يخرجون « أموالهم » في وجوه البر « ابتغاء مرضاة الله » أي لطلب رضا فيدلُّ [على] شرط ترتب الثواب على الصدقات وسائر الخيرات بالقربة .

« فقل أسلمت وجهي لله » (٨) أي أخلصت نفسي و جملتي له لا أشرك فيها غيره ، قيل : عبّر عن النفس بالوجه لأنّه أشرف الأعضاء الظاهرة ، ومظهر القوى

(١) البقرة : ١٣٩ .

(٢) يعنى الحج والعمرة فى قوله تعالى : « وأتموا الحج والعمرة لله » .

(٣) البقرة : ٢٠٧ .

(٤) راجع ج ١٩ ص ٥٥ باب الهجرة ومبادئها ، وهكذا ج ٣٦ ص ٤٠ - ٥١ .

(٥) تفسير الامام ص ٢٨٤ . (٦) البقرة : ٢٣٨ .

(٧) البقرة : ٢٦٥ .

(٨) آل عمران : ٢٠ .

والحواس" « و من اتبعن » أي و أسلم من اتبعني .

« و من يرد ثواب الدنيا نؤته منها » (١) قال في المجمع : قيل في معناه أقوال : أحدها أن المراد من عمل للدنيا لم نحرمه ما قسمنا له فيها من غير حظ في الآخرة عن أبي إسحاق أي فلا تغتر بحاله في الدنيا ، و ثانيها من أراد بجهاده ثواب الدنيا و هو النصيب من الغنيمة نؤته منها ، فبيّن أن حصول الدنيا للإنسان ليس بموضع غبطة لأنها مبدولة للبر والفاجر عن أبي علي الجبائي ، و ثالثها من تعرض لثواب الدنيا بعمل النوافل مع موازنة الكبائر جوزي بها في الدنيا دون الآخرة لاحتباط عمله بفسقه ، و هذا على مذهب من يقول بالاحتباط .

« و من يرد ثواب الآخرة نؤته منها » أي من يرد بالجهد و أعماله ثواب الآخرة نؤته منها ، فلا ينبغي لأحد أن يطلب بطاعته غير ثواب الله تعالى و مثله قوله تعالى : « من كان يريد حرث الآخرة نزد له في حرثه » (٢) الآية ، و قريب منه قول النبي ﷺ : من طلب الدنيا بعمل الآخرة فماله في الآخرة من نصيب « و سنجزى الشاكرين » أي نعطيهم جزاء الشكر ، و قيل : معناه سنجزى الشاكرين من الرزق في الدنيا لثلاث يتوهم أن الشاكر يحرم ما يعطى الكافر من نعيم الدنيا انتهى (٣) .

و أقول : الآية على أظهر الوجوه تدل على اشتراط ثواب الآخرة بقصد القربة ، و أمّا على بطلان العمل ففيه إشكال إلا أن يظهر التلازم بين الصحة و استحقاق الثواب الآخروي ، و يدل على أن قصد الثواب لا ينافي القربة كما زعمه جماعة و على أن الثواب الديني قد يترتب على العبادات الفاسدة كعبادة إبليس و بعض الكفار .

« ولا تشر كواذبه شيئاً » (٤) أي لا تشر كوا في عبادته غيره ، و هو يشمل الشرك

(١) آل عمران : ١٤٥ .

(٢) الشورى : ٢٦ .

(٣) مجمع البيان ج ٢ ص ٥١٥ .

(٤) النساء ، ٣٥ .

الجلّي والخفي".

« ومن يفعل ذلك » (١) أي الصدقة أو المعروف أو الإصلاح بين الناس أو الأمر بها ، ويدلّ على اشتراط القربة في ترتّب الثواب عليه .
 « ومن أحسن ديناً » (٢) قال الطبرسي رحمه الله : هو في صورة الاستفهام والمراد به التقرير ، و معناه من أصوب طريقة و أهدى سبيلاً أي لا أحد أصدق اعتقاداً ممّن أسلم وجهه لله أي استسلم ، والمراد بوجهه هنا ذاته و نفسه كما قال سبحانه : « كل شيء هالك إلا وجهه » (٣) والمعنى انقاد لله بالطاعة و لنبئه صلى الله عليه وآله بالتصديق و قيل : معنى أسلم وجهه لله قصده سبحانه بالعبادة وحده ، كما أخبر عن إبراهيم عليه السلام أنّه قال : « وجهت وجهي للذي فطر السموات والأرض » (٤) و قيل : معناه أخلص أعماله لله أي أتى بها مخلصاً لله « و هو محسن » أي فاعل للفعل الحسن الذي أمره الله سبحانه ، و قيل : و هو محسن في جميع أقواله وأفعاله و قيل : إن المحسن هو الموحد و روي عن النبي ﷺ أنّه سئل عن الاحسان فقال : أن تعبد الله كأنك تراه ، فإن لم تكن تراه فأنه يراك « واتبع ملة إبراهيم » أي اقتدى بدينه و سيرته و طريقته ، يعني ما كان عليه إبراهيم عليه السلام و أمر به بنيه من بعده ، و أوصاهم به من الاقرار بتوحيده و عدله و تنزيهه عما لا يليق به و من ذلك الصلاة إلى الكعبة ، والطواف حولها ، و سائر المناسك « حنيفاً » أي مستقيماً على منهاجه و طريقه (٥) .

قوله تعالى : « إلا الذين تابوا » (٦) أي من النفاق « و أصلحوا » ما أفسدوا

(١) النساء : ١١٣ .

(٢) النساء : ١٢٤ .

(٣) القصص : ٨٨ .

(٤) الانعام : ٧٩ .

(٥) مجمع البيان ج ٣ ص ١١٦ .

(٦) النساء : ١٣٥ .

من أسرارهم و أحوالهم في حال النفاق « واعتصموا بالله » وثقوا به و تمسكوا بدينه « وأخلصوا دينهم لله » لا يريدون بطاعته إلا وجهه « فأولئك مع المؤمنين » و من عدادهم في الدارين .

« وجهت وجهي » (١) أي نفسي أو وجه قلبي أو قصدي « حنيفاً » أي مخلصاً مائلاً عن الشرك إلى الاخلاص « وما أنا من المشركين » لا بالشرك الجلي ولا بالشرك الخفي .

« قل إن صلوتي » (٢) الخطاب للرسول ﷺ « ونسكي » قال في المجمع : قيل : أي ديني وقيل : عبادتي وقيل : ذبيحتي للحج والعمرة « ومحياي ومماتي » أي حياتي وموتي « لله رب العالمين » وإنما جمع بين صلاته وحياته وأحدهما من فعله والآخر من فعل الله ، فأنهما جميعاً بتدبير الله تعالى ، وقيل : معناه صلاتي ونسكي له عبادة وحياتي ومماتي له ملكاً وقدرة ، وقيل : إن عبادتي له لأنّها بهدايته ولطفه ، ومحياي ومماتي له ، لأنهما بتدبيره و خلقه ، وقيل : معنى قوله : « محياي ومماتي لله » أن الأعمال الصالحة التي تتعلق بالحياة في فنون الطاعات وما يتعلق بالممات من الوصية والختم بالخيرات لله ، وفيه تنبيه على أنه لا ينبغي أن يكون الانسان حياته لشهوته ومماته لورثته « لا شريك له » أي لا ثاني له في الالهية ، وقيل : لا شريك له في العبادة ، وفي الإحياء والاماتة « وبذلك أمرت » أي وبهذا أمرني ربي « وأنا أول المسلمين » من هذه الأمة انتهى (٣) .
و أقول : يمكن أن يكون المراد بقوله : « محياي ومماتي لله » أنني جعلت إرادتي ومحبتي موافقتين لإرادة الله ومحبته في جميع الأمور ، حتى في الحياة والممات ، فان أراد الله حياتي لا أطلب الموت ، وإذا أراد موتي لا أكرهها ولا أشتبه الحياة .

« يريدون وجهه » (٤) قال الطبرسي رحمه الله : يعني يطلبون ثواب الله

(١) الانعام : ٧٩ .

(٢) الانعام : ١٦٣ .

(٣) مجمع البيان ج ٤ ص ٣٩١ .

(٤) الانعام : ٥٢ .

و يعملون ابتغاء مرضاته ، لا يعدلون بالله شيئاً عن عطا ، قال الزجاج : شهد الله لهم بصدق النيات و أنهم مخلصون في ذلك له ، أي يقصدون الطريق الذي أمرهم بقصده ، فكأنه ذهب في معنى الوجه إلى الجهة والطريق (١) .

و قال في قوله تعالى : « وادعوه مخلصين له الدين » : هذا أمر بالدعاء والتضرع إليه سبحانه على وجه الاخلاص أي ادعوا إليه في الدعاء بعد إخلاصكم له الدين ، وقيل : معناه واعبدوه مخلصين له الايمان (٢) .

« من عبادنا المخلصين » (٣) قرىء بفتح اللام أي المصطفين المختارين للنسوة و بكسرهما أي المخلصين في العبادة والتوحيد ، أي من عبادنا الذين أخلصوا الطاعة لله و أخلصوا أنفسهم لله .

« أن لا تعبدوا إلا إياه » (٤) كأنه شامل للشرك الخفي أيضاً .

« يريدون وجهه » في المجمع : أي رضوانه وقيل : تعظيمه والقربة إليه دون الرئاء والسمعة (٥) .

« فمن كان يرجو لقاء ربه » (٦) قال رحمه الله : أي فمن كان يطمع في لقاء ثواب ربه و يأمله و يقرء بالبعث إليه والوقوف بين يديه ، وقيل : معناه فمن كان يخشى لقاء عقاب ربه ، وقيل : إن الرجاء يشتمل على كلا المعنيين الخوف والأمل « فليعمل عملاً صالحاً » أي خالصاً لله تعالى يتقرب به إليه « ولا يشرك بعبادة ربه أحداً » غيره من ملك أو بشر أو حجر أو شجر عن الحسن ، وقيل : معناه لا يرأى عبادته أحداً و قال مجاهد : جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال : إنني أتصدق وأصل

(١) مجمع البيان ج ٤ ص ٣٠٦ .

(٢) مجمع البيان ج ٤ ص ٣١١ في آية الاعراف : ٢٨ .

(٣) يوسف : ٢٤ .

(٤) أسرى : ٢٣ .

(٥) مجمع البيان ج ٦ ص ٤٦٥ في آية الكهف : ٢٨ .

(٦) الكهف : ١١١ .

الرحم ولا أصنع ذلك إلا لله فيذكر ذلك مني وأحمد عليه فيسرني ذلك وأعجب به ، فسكت رسول الله ﷺ ولم يقل شيئاً فنزلت الآية ، قال عطا : عن ابن عباس إن الله تعالى قال : ولا يشرك [بعبادة ربه أحداً ولم يقل ولا يشرك] به لأنه أراد العمل الذي يعمل لله ، ويجب أن يحمد عليه ، قال : ولذلك يستحب للرجل أن يدفع صدقته إلى غيره ليقسمها كيلا يعظمه من يصله بها .

وروي عن النبي ﷺ أنه قال : قال الله عز وجل : أنا أغنى الشركاء عن الشرك ، فمن عمل عملاً أشرك فيه غيري فأنا منه بريء ، فهو للذي أشرك ، أورده مسلم في الصحيح وروي عن عبادة بن الصامت وشداد بن أوس قال : سمعنا رسول الله صلى الله عليه وآله يقول : من صلى صلاة يرأى بها فقد أشرك ، ومن صام صوماً يرأى به ، فقد أشرك ، ثم قرأ هذه الآية ، وروي أن أبا الحسن الرضا عليه السلام دخل يوماً على المأمون فرآه يتوضأ للصلاة والغلام يصب على يده الماء ، فقال : لا تشرك بعبادة ربك أحداً ، فصرف المأمون الغلام وتولى إتمام وضوئه بنفسه وقيل : إن هذه الآية آخرة نزلت من القرآن انتهى (١) .

وأقول : الرواية الأخيرة تدل على أن المراد بالشرك هنا الاستعانة في العبادة ، وهو مخالف لسائر الأخبار ، ويمكن الجمع بحملها على الأعم منها فإن الإخلاص التام هو أن لا يشرك في القصد ولا في العمل غيره سبحانه .

« إنه كان مخلصاً » (٢) في المجمع أخلص العبادة لله أو أخلص نفسه لأداء الرسالة « وقرّبناه نجياً » أي مناجياً كليماً قال ابن عباس : قرّب به الله وكلمه ، ومعنى هذا التقريب أنه أسمع كلامه وقيل : قرّب به حتى سمع صرير القلم الذي كتبت به التوراة ، وقيل : وقرّبناه أي ورفعنا منزلته وأعلينا محله حتى صار محله مناً في الكرامة والمنزلة محل من قرّب به مولاة في مجلس كرامته ، فهو تقريب كرامة واصطفاء لا تقريب مسافة وإدناء ، إذ هو سبحانه لا يوصف بالحلول في مكان فيقرب

(١) مجمع البيان ج ٦ ص ٣٩٩ وما بين العلامتين أضفناه من المصدر .

(٢) مريم : ٥١ .

عن بعد أو يبعد عن قرب ، أو يكون أحد أقرب إليه من غيره (١) .
« حنفاء لله » أي مستقيمي الطريقة على ما أمر الله ، مائلين عن سائر الأديان
« غير مشركين به » أي حجاجاً مخلصين ، وهم مسلمون موحدون كذا في
المجمع (٢) وفي التفسير عن الصادق عليه السلام غير مشركين به في التوحيد ، عن الباقر
عليه السلام أنه سئل عنه وعن الحنفية فقال : هي الفطرة التي فطر الناس عليها
« لا تبديل لخلق الله » قال : فطرهم الله على المعرفة (٣) .

« للذين يريدون وجه الله » (٤) أي الذين يقصدون بمعروفهم إياه خالصاً من دون
رئاء وسمعة « وأولئك هم المفلحون » أي الفائزون بثواب الله .

« ومن يسلم وجهه إلى الله » في المجمع : أي ومن يخلص دينه لله ويقصد في
أفعاله التقرب إلى الله « وهو محسن » فيها فيفعلها على موجب العلم ومقتضى
الشرع ، وقيل : إسلام الوجه إلى الله تعالى هو الانقياد إليه في أوامره ونواهيه
وذلك يتضمن العلم والعمل « فقد استمسك » أي فقد تعلّق بالعروة الوثيقة التي لا
يخشى انفصامها « وإلى الله عاقبة الأمور » أي وعند الله ثواب ما صنع والمعنى
وإلى الله يرجع أواخر الأمور ، على وجه لا يكون لأحد التصرف فيها بالأمر
والنهي انتهى (٥) .

« إلا عباد الله المخلصين » (٦) بالكسر أي الذين تنبّهوا بانذارهم فأخلصوا
دينهم لله ، وبالفتح أي الذين أخلصهم الله لدينه ، وعلى التقديرين الاستثناء منقطع
وعن الباقر عليه السلام عن النبي صلى الله عليه وآله « لهم رزق معلوم » قال يعلمه الخدّاء فيأتون به

(١) مجمع البيان ج ٦ ص ٥١٨ .

(٢) مجمع البيان ج ٧ ص ٨٢ والآية في سورة الحج : ٣١ .

(٣) راجع الكافي ج ٢ ص ١٢ و ١٣ .

(٤) الروم : ٣٨ .

(٥) مجمع البيان ج ٨ ص ٣٢١ ، في آية لقمان : ٢٢ .

(٦) الصافات : ٤٠ .

أولياء الله قبل أن يسألوهم إيماناً وأما قوله « فواكه وهم مكرمون » قال : فانهم لا يشتهون شيئاً في الجنة إلا أن يكرموا به .

« مخلصين له الدين » (١) من الشرك الجلي بل الخفي أيضاً .

« فاعبد الله مخلصاً له الدين » (٢) في المجمع من شرك الأوثان والأصنام والاخلاص أن يقصد العبد بنيته وعمله إلى خالقه لا يجعل ذلك لغرض الدنيا « ألا الله الدين الخالص » والخالص هو ما لا يشوبه الرثاء والسمعة ، ولا وجه من وجوه الدنيا ، وقيل معناه ألا لله الطاعة بالعبادة التي يستحق بها الجزاء ، فهذا الله وحده ، لا يجوز أن يكون لغيره ، وقيل : هو الاعتقاد الواجب في التوحيد والعدل والنبوة والاقرار بها والعمل بموجبها والبراءة من كل دين سواها (٣) .

وقال في قوله تعالى : « مخلصاً له الدين » أي موحداً له لا أعبد معه سواء والعبادة الخالصة هي التي لا يشوبها شيء من المعاصي « وأمرت » أيضاً « لأن أكون أوّل المسلمين » فيكون لي فضل السابق . « مخلصاً له ديني » وطاعتي انتهى (٤) « فاعبدوا ما شئتم من دونه » تهديد وخذلان .

« ضرب الله مثلاً » (٥) أي للمشرك والموحد « متشاكسون » أي متنازعون مختلفون « ورجلاً مسلماً لرجل » أي خالصاً لواحد ليس لغيره عليه سبيل ، قيل : مثل المشرك على ما يقتضيه مذهبه من أن يدعي كل واحد من معبوديه عبوديته ويتنازعون فيه ، بعبد يتشارك فيه جمع يتجادبون ويتعاورونه في مهامهم المختلفة ، في تحبيره وتوزع قلبه ؛ والموحد بمن خالص لواحد ليس لغيره عليه سبيل .

وأقول : قد مرّت الأخبار الكثيرة في أنها نزلت في أمير المؤمنين (عليه السلام) وغاصبي

(١) المؤمن : ١٤ ، لكنه مؤخر عن سورة الزمر .

(٢) الزمر : ٢ و ٣ .

(٣) مجمع البيان ج ٨ ص ٣٨٨ .

(٤) مجمع البيان ج ٨ ص ٣٩٣ ، في آية الزمر : ١٢ - ١٤ .

(٥) الزمر : ٢٩ .

حقه (١) وعلى التقدير يشعر بدم الشرك الخفي فان من أشركه في عبادته له نصيب فيها ولذا يقول الله له يوم القيامة أنا أغنى الشركاء خذ ثواب عبادتك ممن أشركته معي . «من كان يريد حرث الآخرة» (٢) أي ثوابها، شبهه بالزرع من حيث إنه فائدة تحصل بعمل الدنيا ، ولذلك قيل : «الدنيا مرزعة الآخرة» «نزد له في حرثه» فنعطه بالواحد عشر إلى سبعمائة فما فوقها «و من كان يريد حرث الدنيا» أي بعمله نفع الدنيا «نؤته منها» أي شيئاً منها على ما قسمنا له ، ويحتمل أن يصير سبباً لزيادة المنافع الدنيوية «وماله في الآخرة من نصيب» لبطلانه وإنما الأعمال بالنيات ، وإنما لكل امرئ ما نوى و في التفسير عن الصادق عليه السلام المال والبنون حرث الدنيا والعمل الصالح حرث الآخرة ، و قد يجمعهما الله لا أقوام .

و في الكافي عنه عليه السلام من أراد الحديث لمنفعة الدنيا لم يكن له في الآخرة نصيب ، و من أراد به خير الآخرة أعطاه الله خير الدنيا والآخرة (٣) . وفي المجمع عن النبي ﷺ : من كانت نيته الدنيا فرّق الله عليه أمره و جعل الفقر بين عينيه ، و لم يأت من الدنيا إلا ما كتب له ، و من كانت نيته الآخرة جمع الله شمله و جعل غناه في قلبه و أتته الدنيا و هي راغمة (٤) . و في الكافي عن الصادق عليه السلام في قوله تعالى : «من كان يريد حرث الآخرة» قال : معرفة أمير المؤمنين عليه السلام والأئمة عليهم السلام ، قيل : «نزد له في حرثه» قال : نزيده منها يستوفي نصيبه من دولتهم «و من كان يريد حرث الدنيا نؤته منها و ماله في الآخرة من نصيب» قال : ليس له في دولة الحق مع الامام نصيب (٥) .

(١) راجع ج ٢٤ ص ١٦٠ و ١٦١ .

(٢) الشورى : ٢٠ .

(٣) الكافي ج ١ ص ٤٦ ، باب المستأكل بعلمه .

(٤) مجمع البيان ج ٩ ص ٢٧ .

(٥) الكافي ج ١ ص ٤٣٦ .

«وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ» (١) في الأخبار الكثيرة أَنَّهَا المساجد التي يسجد عليها ، وقيل : المساجد المعروفة ، وقيل : كلُّ الأرض «فلا تدعوا مع الله أحداً» أي لا تشرکوا في دعائه وعبادته غيره .

«إِنَّمَا نَطْعَمُكُمْ لَوَجْهِ اللَّهِ» (٢) أي لطلب رضاه خالصاً له مخلصاً من الرئاء وطلب الجزاء «لا نريد منكم جزاء ولا شكوراً» روى الصدوق رحمه الله في مجالسه بإسناده عن الصادق عليه السلام في حديث طويل يذكر فيه سبب نزول سورة هل أتى في أصحاب الكساء عليهم السلام «ويطعمون الطعام على حبه» يقول : على شهوتهم للطعام وإيثارهم له «مسكيناً» من مساكين المسلمين «ويطعمون» من يتامى المسلمين «وأسيراً» من أسارى المشركين ، ويقولون إذا أطعموهم «إِنَّمَا نَطْعَمُكُمْ لَوَجْهِ اللَّهِ لا نريد منكم جزاء ولا شكوراً» قال : والله ما قالوا هذا لهم ، ولكنهم أضمره في أنفسهم فأخبر الله بأضمارهم ، يقولون : لا نريد جزاء تكافؤنا به ولا شكوراً تشنون علينا به ، ولكننا إِنَّمَا أَطْعَمْنَاكُمْ لَوَجْهِ اللَّهِ وطلب ثوابه انتهى (٣) .

«إِنَّا نَخَافُ مِنْ رَبِّنَا يَوْمًا عَبُوسًا» أي تعبس فيه الوجوه «قمطيراً» أي شديد العبوس .

«يُؤْتِي مَالَهُ» (٤) في المجمع أي ينفقه في سبيل الله «ينزكتى» يطلب أن يكون عند الله زكياً لا يطلب بذلك رثاء ولا سمعة «وما لأحد عنده من نعمة تجزى» أي ولم يفعل الاًتقى ما فعله من إيتاء المال وإتقائه في سبيل الله ليد أسديت إليه يكافئ عليها ولا ليد يتخذها عند أحد من الخلق «إلا ابتغاء وجه ربه الأعلى» أي ولكنه فعل ما فعل يبتغي به وجه الله ورضاه وثوابه «ولسوف يرضى» أي ولسوف يعطيه الله من الجزاء والثواب ما يرضى به فانه يعطيه كل ما تمنى ، وما

(١) الجن ١٨ - ٢٠ .

(٢) الدهر : ٩ .

(٣) أمالي الصدوق ص ١٥٥ - ١٥٧ .

(٤) الليل : ١٧ .

لم يخطر بباله فيرضى به لا محالة انتهى (١) .
« مخلصين له الدين » (٢) أي لا يشركون به شيئاً « حنفاء » مائلين عن العقائد الزائفة .

١- سن : عن أبيه ، عن يونس بن عبدالرحمن ، عن عبدالله بن مسكان ، عن أبي عبدالله عليه السلام في قول الله : « حنيفاً مسلماً » قال : خالصاً مخلصاً لا يشوبه شيء (٣) .
٢- ٥ : علي بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس مثله إلا أن فيه ليس فيه شيء من عبادة الأوثان (٤) .

بيان : الحنيف المائل إلى الدين الحق وهو الدين الخالص ، والمسلم المنقاد لله في جميع أوامره ونواهيه ، ولما قال سبحانه : « ما كان إبراهيم يهودياً ولا نصرانياً ولكن كان حنيفاً مسلماً وما كان من المشركين » (٥) وجعل الحنيف المسلم في مقابلة المشرك ، فلذا فسر عليه السلام الحنيف أو الحنيف المسلم بمن كان خالصاً لله ، مخلصاً عمله من الشرك الجلي والخفي ، فالأوثان أعم من الأوثان الحقيقية والمجازية ، فتشمل عبادة الشياطين في إغوائها ، وعبادة النفس في أهوائها كما قال تعالى : « ألم أعهد إليكم يا بني آدم أن لا تعبدوا الشيطان » (٦) وقال سبحانه : « أرايت من اتخذ إلهه هواه » (٧) وقال عز وجل : « اتخذوا أربابهم وربيانهم أرباباً من دون الله » (٨) وقال رسول الله صلى الله عليه وآله : ملعون من عبد الدينار والدرهم .

(١) مجمع البيان ج ١٠ ص ٥٠٢ .. (٢) البينة : ٥ .

(٣) المحاسن ص ٢٥١ .

(٤) الكافي ج ٢ ص ١٥ .

(٥) آل عمران : ٦٧ .

(٦) يس : ٦٠ .

(٧) الفرقان : ٤٣ .

(٨) براءة : ٣١ .

٣- سن : عن أبيه عمّن رفعه إلى أبي جعفر عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ :
يا أيّها الناس إنّما هو الله والشیطان ، والحقّ والباطل ، والهدى والضلال ، والرشد
والغي ، والعاجلة والعاقبة ، والحسنات والسيئات ، فما كان من حسنات فلله ، وما
كان من سيئات فللشیطان (١) .

٤- ك : عن العدة ، عن البرقي ، عن أبيه مثله إلا أن فيه والضلالة والعاجلة
والأجلة والعاقبة (٢) .

بيان : « إنّما هو الله » الضمير راجع إلى المقصود في العبادة أو الأعم منه
و من الباعث عليها ، أو الموجود في الدنيا والمقصود فيها ، والغرض أن الحقّ
والهدى والرشد ورعاية الأجلة والحسنات منسوب إلى الله ، وأضدادها منسوبة
إلى الشيطان ، فما كان خالصاً لله فهو من الحسنات ، وما كان للشیطان فيه مدخل
فهو من السيئات ، ففي الكلام شبه قلب ، أو المعنى أن الربّ تعالى والحقّ والهدى
والرشد والأجلة والحسنات في جانب وأضدادها في جانب آخر فالحسنات ما يكون
موافقاً للحقّ ومعلوماً بهداية الله ، و يكون سبباً للرشد والمنظور فيه الدرجات
الأخروية دون اللذات الدنيوية وقربه تعالى ، فهو منسوب إلى الله ، وإلا فهو
من خطوات الشيطان وساوسه .

والرشد ما يوصل إلى السعادة الأبدية والغي ما يؤدي إلى الشقاوة السرمديّة
والعاقبة عطف تفسیر للأجلة على رواية الكافي ، وكان المناسب لترتيب سائر الفقرات
تقديم الأجلة على العاجلة ، ولعلّه عليه السلام إنّما غيّر الأسلوب لأنّ الأجلة
بعد العاجلة .

قال بعض المحققين : أريد بالحسنات والسيئات الأعمال الصالحة والسيئة
المتربّتان على الأمور الثمانية الناشئتان منها ، فما كان من حسنات يعني ما نشأ من
الحقّ والهدى والرشد ورعاية العاقبة من الأعمال الصالحة ، وما كان من سيئات

(١) المحاسن ص ٢٥١ .

(٢) الكافي ج ٢ ص ١٥ .

يعني ما نشأ من الباطل والضلالة والغيّ و رعاية العاجلة من الأعمال السيئة ، فكل من عمل عملاً من الخير طاعةً لله آتياً فيه بالحق على هدى من ربه ، و رشفة من أمره ، و لعاقبة أمره ، فهو حسنة يتقبله الله بقبول حسن ، و من عمل عملاً من الخير والشر طاعةً للشيطان ، آتياً فيه بالباطل ، على ضلالة من نفسه ، و غي من أمره و لعاجلة أمره ، فهو سيئة مردود إلى من عمل له ، و من عمل عملاً مركباً من أجزاء بعضها لله ، و بعضها للشيطان ، فما كان لله فهو لله ، و ما كان للشيطان فهو للشيطان ، فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ، و من يعمل مثقال ذرة شراً يره ، فان أشرك بالله الشيطان في عمله أو في جزء من عمله ، فهو مردود إليه لأن الله لا يقبل الشريك كما يأتي بيانه في باب الرئاء إنشاء الله .

وربما يقال : إن كان الباعث الالهي مساوياً للباعث الشيطاني تقاوماً وتساقطاً و صار العمل لا له ولا عليه ، و إن كان أحدهما غالباً على الآخر بأن يكون أصلاً و سبباً مستقلاً ، و يكون الآخر تبعاً غير مستقل ، فالحكم للغالب إلا أن ذلك ممّا يشتهه على الانسان في غالب الأمر ، فربما يظن أن الباعث الأقوى قصد التقرب و يكون الأغلب على سرّه الحظ النفساني ، فلا يحصل الأمن إلا بالأخلاص و قلما يستيقن الاخلاص من النفس ، فينبغي أن يكون العبد دائماً متردداً بين الرد و القبول ، خائفاً من الشوائب ، والله الموفق للخير والسداد .

٥٤-٥ : عن العدة ، عن سهل ، عن علي بن أسباط ، عن أبي الحسن الرضا عليه السلام أن أمير المؤمنين صلوات الله عليه كان يقول : طوبى لمن أخلص لله العبادة والدعاء ، و لم يشغل قلبه بما ترى عيناه ، و لم ينس ذكر الله بما تسمع أذناه ، و لم يحزن صدره بما أعطي غيره (١) .

بيان : « طوبى » أي الجنة ، أو طيبها ، أو شجرة فيها كما ورد في الخبر أو العيش الطيب ، أو الخير « لمن أخلص لله العبادة والدعاء » ، أي لم يعبد ولم يدع غيره تعالى ، أو كان غرضه من العبادة والدعاء رضى الله سبحانه من غير رياء .

« بما ترى عيناه » أي من زخارف الدنيا ومشتبهاتها والرفعة والملك فيها « ولم ينس ذكر الله » بالقلب واللسان « و بما تسمع أذناه » من الغنا وأصوات الملائكة و ذكر لذات الدنيا والشهوات والشبهات المضلّة والأراء المبتدعة ، والغيبة والبهتان ، وكل ما يلهي عن الله « و لم يحزن صدره بما أُعطي غيره » من أسباب العيش و حرمتها والاتصاف بهذه الصفات العلية إنما يتيسر لمن قطع عن نفسه العلائق الدنيّة ، و في الخبر إشعار بأنّ الاخلاص في العبادة لا يحصل إلّا لمن قطع عروق حب الدنيا من قلبه ، كما سيأتي تحقيقه لإنشاء الله .

٢٣٠ : عليّ ، عن أبيه ، عن القاسم بن محمد ، عن المنقريّ ، عن سفيان بن عيينة ، عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عزّ وجلّ : « ليلوكم أيتكم أحسن عملاً » (١) قال : ليس يعني أكثركم عملاً ، ولكن أصوبكم عملاً ، وإنما الاصابة خشية الله والنية الصادقة والخشية (٢) ثمّ قال : الابقاء على العمل حتّى يخلص أشدّ من العمل . والعمل الخالص : الذي لا تريد أن يحمذك عليه أحد إلّا الله عزّ وجلّ ، والنية أفضل من العمل ألا وإنّ النية هي العمل ثمّ تلا قوله عزّ وجلّ : « قل كلّ يعمل على شاكلته » (٣) يعني على نيته (٤).

تبين : قوله : « ليلوكم » إشارة إلى قوله تعالى : « تبارك الذي بيده الملك وهو على كلّ شيء قدير » الذي خلق الموت والحياة ليلوكم أيتكم أحسن عملاً ، « تبارك » أي تكاثر خيره من البركة و هي كثرة الخير أو تزايد عن كلّ شيء و تعالى عنه في صفاته وأفعاله ، فإنّ البركة تنضمّن معنى الزيادة « الذي بيده الملك » أي بقبضة قدرته التصرف في الأمور كلّها « الذي خلق الموت والحياة » أي قدرهما أو أوجدهما و فيه دلالة على أنّ الموت أمر وجودي ، والمراد بالموت

(١) الملك : ٢ .

(٢) والحسنة خ ل

(٣) أسرى : ٨٤ .

(٤) الكافي ج ٢ ص ١٦ .

الموت الطاريء على الحياة ، أو العدم الأصلي ، فإنه قد يسمّى موتاً أيضاً كما قال تعالى : « كنتم أمواتاً فأحياكم » (١) و تقديمه على الأوّل لأنّه أدعى إلى حسن العمل وأقوى في ترك الدُّنيا و لذّاتها ، و على الثاني ظاهر لنقدّمه « ليلوكم » أي ليعاملكم معاملة المختبر « أيّكم » مفعول ثان لفعل البلوى باعتبار تضمينه معنى العلم . و وجه التعليل أن الموت داع إلى حسن العمل ، لكمال الاحتياج إليه بعده و موجب لعدم الوثوق بالدُّنيا و لذّاتها الغائبة ، والحياة نعمة تقتضي الشكر و يقتدر بها على الأعمال الصالحة .

و إن أُريد به العدم الأصلي ، فالمعنى أنّه نقلكم منه و ألبسكم لباس الحياة لذلك الاختبار ، ولما كان اتصافنا بحسن العمل يتحقق بكثرة العمل تارة و باصابتة وشدّة رعاية شرائطه أخرى نفى الأوّل بقوله « ليس يعني أكثركم عملاً » لأنّ مجرد العمل من غير خلوصه وجودته ليس أمراً يعتدّ به بل هو تضييع للعمر ، وأثبت الثاني بقوله « ولكن أصوبكم عملاً » لأنّ صواب العمل وجودته و خلوصه من الشوائب ، يوجب القرب منه تعالى ، وله درجات متفاوتة يتفاوت القرب بحسبها . و اسم ليس في قوله « ليس يعني » ضمير عائد إلى الله عزّ وجلّ أو ضمير شأن وجملة « يعني » خبرها .

ثمّ بيّن الاصابة و حصرها في أمرين بقوله « إنّما الاصابة خشية الله والنية الصادقة » وذكر الخشية ثانياً لعلّه من الرواة أو النساخ ، فليست في بعض النسخ ولوصحت يكون معناه خشية أن لا يقبل كما سيأتي في الخبر وهو غير خشية الله ، أو يقال : النية الصادقة مبتدأ والخشية معطوف عليه والخبر محذوف أي مقرونان أو الخشية منصوب ليكون مفعولاً معه فيكون الحاصل أن مدار الاصابة على الخشية وتلزمها النية الصادقة و في بعض النسخ « والحسنة » أي كونه موافقاً لأمره تعالى ولا يكون فيه بدعة و في أسرار الصلاة للشهيد الثاني رحمه الله والنية الصادقة الحسنة وهو أصوب .

و الحاصل أن العمدة في قبول العمل بعد رعاية أجزاء العبادة و شرائطها
المختصة ، النية الخالصة والاجتناب عن المعاصي كما قال تعالى : « فمن كان يرجو
لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه أحداً » (١) و قال سبحانه :
« إنما يتقبل الله من المتقين » (٢) .

قال الشيخ البهائي قدس سره : المراد بالنية الصادقة انبعث القلب نحو
الطاعة ، غير ملحوظ فيه شيء سوى وجه الله سبحانه ، لا كمن يعتقد عبده مثلاً ملاحظاً
مع القربة الخلاص من مؤنته أو سوء خلقه أو يتصدق بحضور الناس لغرض الثواب والثناء
معاً ، بحيث لو كان منفرداً لم يبعثه مجرد الثواب على الصدقة ، وإن كان يعلم من
نفسه أنه لولا الرغبة في الثواب لم يبعثه مجرد الرئاء على الاعطاء .
ولا كمن له ورد في الصلاة و عادة في الصدقات ، واتفق أن حضر في وقتها
جماعة فصار الفعل أخف عليه و حصل له نشاطاً بسبب مشاهدتهم ، وإن كان يعلم
من نفسه أنهم لو لم يحضروا أيضاً لم يكن يترك العمل أو يفتر عنه البتة .
فأمثال هذه الأمور مما يخل بصدق النية ، وبالجمل فكل عمل قصدت به
القربة وانضاف إليه حظ من حظوظ الدنيا بحيث ترك الباعث عليه من ديني ونفسي
فنيته فيه غير صادقة ، سواء كان الباعث الديني أقوى من الباعث النفسي أو أضعف
أو مساوياً .

قال في مجمع البيان : « ليلوكم أيكم أحسن عملاً » أي ليعاملكم معاملة
المختبر بالأمر والنهي فيجازي كل عامل بقدر عمله ، و قيل : ليلوكم أيكم
أكثر للموت ذكراً و أحسن له استعداداً و أحسن صبراً على موته و موت غيره
و أيكم أكثر امتثالاً للأوامر واجتناباً من النواهي في حال حياته ، قال أبو قتادة :

(١) الكهف : ١١٢ .

(٢) المائدة : ٢٧ .

سألت رسول الله ﷺ عن قوله تعالى : « أَيْتُكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا » ما عني به ؟ فقال : يقول : أَيْتُكُمْ أَحْسَنُ عَقْلًا ، ثم قال صلى الله عليه وآله : أَيْتُكُمْ عَقْلًا وَأَشَدُّكُمْ لَهْ خَوْفًا وَأَحْسَنُكُمْ فِيمَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ وَنَهَى عَنْهُ نَظْرًا ، وَإِنْ كَانَ أَقْلُكُمْ تَطَوُّعًا . وعن ابن عمر عن النبي ﷺ أَنَّهُ تَلَا قَوْلَهُ : « تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ » إِلَى قَوْلِهِ : « أَيْتُكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا » ثُمَّ قَالَ : أَيْتُكُمْ أَحْسَنُ عَقْلًا وَأَوْرَعُ عَنْ مُحَارِمِ اللَّهِ وَأَسْرَعُ فِي طَاعَةِ اللَّهِ ، وَ عَنْ الْحَسَنِ أَيْتُكُمْ أَزْهَدُ فِي الدُّنْيَا وَأَتْرَكَ لَهَا أَنْتَهَى (١) .

و في القاموس الصواب ضد الخطأ كالإصابة ، و قال : الإصابة الاتيان بالصواب وإرادته . والابقاء على العمل محافظته والاشفاق عليه وحفظه عن الفساد ، قال : الجوهرى أبقيت على فلان إذا أروعيت عليه [ورحمته] ، يقال : لأبقى الله عليك إن أبقيت على ، والاسم منه البقاء انتهى .

والحاصل أن رعاية العمل وحفظه عند الشروع وبعده إلى الفراغ منه ، وبعده الفراغ إلى الخروج من الدنيا حتى يخلص من الشوائب الموجبة لنقصه أو فساده أشد من العمل نفسه ، كما سيأتي في باب الرئاء عن أبي جعفر (عليه السلام) أَنَّهُ قَالَ : الْإِبْقَاءُ عَلَى الْعَمَلِ أَشَدُّ مِنَ الْعَمَلِ ، قَالَ : وَمَا الْإِبْقَاءُ عَلَى الْعَمَلِ ؟ قَالَ : يَصِلُ الرَّجُلُ بِصَلَةٍ وَيَنْفَقُ نَفَقَةً لِلَّهِ وَحْدَهُ لِأَشْرِيكَ لَهُ فَتَكْتَبُ لَهُ سِرًّا ثُمَّ يَذْكُرُهَا فَتَمْحَى وَتَكْتَبُ لَهُ عِلَانِيَةً ثُمَّ يَذْكُرُهَا فَتَمْحَى فَتَكْتَبُ لَهُ رِئَاءً ، وَ مِنْ عَرَفَ مَعْنَى النِّيَّةِ وَخُلُوصِهَا عَلِمَ أَنَّ إِخْلَاصَ النِّيَّةِ أَشَدُّ مِنْ جَمِيعِ الْأَعْمَالِ كَمَا سَيَأْتِي تَحْقِيقُهُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ .

ثم بيّن عليه السلام معنى العمل الخالص بأنه هو العمل الذي لا تريد أن يحمذك عليه أحد إلا الله عز وجل ، لا عند الفعل ، ولا بعده ، أي يكون خالصاً عن أنواع الرئاء والسمعة وقد يقال : لو كان سروره باعتبار أن الله تعالى قبل عمله حيث أظهر جميله كما روي في الحديث القدسي " عملك الصالح عليك ستره و علي " إظهاره أو باعتبار أنه استدل باظهار جميله في الدنيا على إظهار جميله في الآخرة أو باعتبار رغبتهم إلى طاعة الله وميل قلوبهم إليها ، لم يقدح ذلك في الخلو

وإنما يقدح فيه إن كان لرفع منزلته عند الناس ، و تعظيمهم و استجلاب الفوائد منهم فأنه بذلك يصير مرئياً مشركاً بالشرك الخفي" و به يحبط عمله ، و هذا الكلام له جهة صدق لكن قلماً تصدق النفس في ذلك ، فإن لها حيلاً و تسويلاً لا ينجو منها إلا المقرّ بون .

و قال الشيخ البهائي^١ روح الله روحه : الخالص في اللغة كلّمًا صفاً وتخلّص ولم يمتزج بغيره ، سواء كان ذلك الغير أدون منه أولاً ، فمن تصدّق لمحض الرياء فصدقته خالصة لغة كمن تصدّق لمحض الثواب ، وقد خصّ العمل الخالص في العرف بما تجرّد قصد التقرب فيه عن جميع الشوائب و هذا التجريد يسمّى إخلاصاً وقد عرفه أصحاب القلوب بتعريفات آخر ، فقل هو تنزيه العمل عن أن يكون لغير الله فيه نصيب ، و قيل : إخراج الخلق عن معاملة الحقّ و قيل : هوتر العمل عن الخليق وتصفيته عن العليق ، و قيل : أن لا يريد عامله عليه عوضاً في الدارين ، وهذه درجة عليّة عزيزة المنال قد أشار إليها أمير المؤمنين عليه السلام بقوله : ما عبدتك خوفاً من نارك ، ولا طمعاً في جنتك ، ولكن وجدتك أهلاً للعبادة فعبدتك .

وقال رحمه الله : ذهب كثير من علماء الخاصة والعامة إلى بطلان العبادة إذا قصد بفعلها تحصيل الثواب ، أو الخلاص من العقاب ، وقالوا : إن هذا القصد مناف للاخلاص ، الذي هو إرادة وجه الله وحده ، و أن من قصد ذلك فأنه قصد جلب النفع إلى نفسه ، و دفع الضرر عنها لا وجه الله سبحانه ، كما أن من عظم شخصاً أو أثنى عليه طمعاً في ماله أو خوفاً من إهانتة لا يعدّ مخلصاً في ذلك التعظيم والثناء . و ممتن بالغ في ذلك السيّد الجليل صاحب المقامات والكرامات رضي^٢ الدين علي^٣ بن طاوس قدّس الله روحه ، و يستفاد من كلام شيخنا الشهيد في قواعده أنّه مذهب أكثر أصحابنا رضوان الله عليهم .

و نقل الفخر الرازي^٤ في التفسير الكبير اتفاق المتكلمين على أن من عبد الله لأجل الخوف من العقاب أو الطمع في الثواب لم تصحّ عبادته ، وأورده عند تفسير قوله تعالى « ادعوا ربكم تضرّعاً وخفية » (١) و جزم في أوائل تفسير الفاتحة

بأنه لو قال أصلي لثواب الله أو الهرب من عقابه فسدت صلاته ، ومن قال بأن ذلك القصد غير مفسد للعبادة ، منع خروجها به عن درجة الاخلاص وقال إن إرادة الفوز بثواب الله والسلامة من سخطه ليس أمراً مخالفاً لإرادة وجه الله سبحانه ، وقد قال تعالى في مقام مدح أصفياه « كانوا يسارعون في الخيرات ويدعوننا رغباً و رهباً » (١) أي للرجبة في الثواب والرهبة من العقاب ، وقال سبحانه « وادعوه خوفاً و طمعاً » (٢) وقال تعالى « يا أيها الذين آمنوا اركعوا واسجدوا و اعبدوا ربكم وافعلوا الخير لعلكم تفلحون » (٣) أي حال كونهم راجين للفلاح أو لكي تفلحوا والفلاح هو الفوز بالثواب ، نص عليه الشيخ أبو علي الطبرسي رحمه الله .

هذاما وصل إلينا من كلام هؤلاء وللمناقشة فيه مجال أما قولهم إن تلك الإرادة ليست مخالفة لإرادة وجه الله تعالى فكلام ظاهري قشري إذ البون البعيد بين إطاعة المحبوب والانقياد إليه لمحض حبه و تحصيل رضاه ، و بين إطاعته لأغراض آخر أظهر من الشمس في رابعة النهار ، والثانية ساقطة بالكلية عن درجة الاعتبار عند أولي الأبصار .

وأما الاعتضاد بالآيتين الأوليين ففيه أن كثيراً من المفسرين ذكروا أن المعنى راغبين في الاجابة راهبين من الرد والخيبة وأما الآية الثالثة فقد ذكر الطبرسي رحمه الله في مجمع البيان أن معنى لعلكم تفلحون : لكي تسعدوا ، ولا ريب أن تحصيل رضاه سبحانه هو السعادة العظمى ، وفسر رحمه الله الفلاح في قوله تعالى « أولئك هم المفلحون » بالنجاح والفوز ، وقال شيخ الطائفة في التبيان : المفلحون هم المنجحون الذين أدرکوا ما طلبوا من عند الله بأعمالهم وإيمانهم ، وفي تفسير البضاوي المفلح الفائز بالمطلوب ، و مثله في الكشف نعم فسر الطبرسي رحمه الله الفلاح في قوله : « قد أفلح المؤمنون » بالفوز بالثواب ، لكن مجيئه في هذه الآية بهذا المعنى لا يوجب

(١) الانبياء : ٩٠ .

(٢) الاعراف : ٥٦ .

(٣) الحج : ٧٧ .

حمله في غيرها أيضاً عليه ، وعلى تقدير حمله على هذا المعنى إنما يتم التقريب لوجعلت جملة الترتجى حالية ولو جعلت تعليلية كما جعله الطبرسي^٥ فلا دلالة فيها على ذلك المدعى أصلاً كما لا يخفى .

هذا والأولى أن يستدل بما رواه الكليني^٦ بطريق حسن عن أبي عبد الله عليه السلام قال : العباد ثلاثة : قوم عبدوا الله عز وجل خوفاً فتلك عبادة العبيد ، وقوم عبدوا الله تبارك وتعالى طلباً للثواب فتلك عبادة الأجراء ، وقوم عبدوا الله حباً له فتلك عبادة الأحرار ، وهي أفضل العبادات (١) فإن قوله عليه السلام : « وهي أفضل العبادات » يعطى أن العبادة على الوجهين السابقين لا يخلو من فضل أيضاً فتكون صحيحة وهو المطلوب .

ثم قال رحمه الله : المانعون في نيّة العبادة من قصد تحصيل الثواب أودفع العقاب جعلوا هذا القصد مفسداً لها وإن انضم إليه قصد وجه الله تعالى على ما يفهم من كلامهم أمّا بقيّة الضمائم اللازمة الحصول مع العبادة نويت أولم تنوكل الخلاص من النفقة بعنق العبد في الكفارة والحمية في الصوم والتبرّد في الوضوء وإعلام المأموم الدخول في الصلاة بالتكبير ، ومما طلة الغريم بالنشأغل في الصلاة ، وملازمته بالطواف والسعي ، وحفظه المتاع بالقيام لصلاة الليل وأمثال ذلك فالظاهر أن قصدها عندهم مفسد أيضاً بالطريق الأولى .

وأما الذين لا يجعلون قصد الثواب مفسداً فقد اختلفوا في الفساد بأمثال هذه الضمائم فأكثرهم على عدمه ، وبه قطع الشيخ في المبسوط ، والمحقق في المعبر ، والعلامة في التحرير والمنتهى ، لأنها تحصل لامحالة فلا يضرب قصدها وفيه أن لزوم حصولها لا يستلزم صحة قصد حصولها والمتأخرون من أصحابنا حكموا بفساد العبادة بقصدها ، وهو مذهب العلامة في النهاية والقواعد وولده فخر المحققين في الشرح وشيخنا الشهيد في البيان لفوت الاخلاص وهو الأصح . واحتمل شيخنا الشهيد في قواعده التفصيل بأن القربة إن كانت هي المقصود

بالذات ، والضميمة مقصودة تبعاً صحت العبادة ، وإن انعكس الأمر أو تساوى بطلت ، هذا .

واعلم أن الضميمة إن كانت راجحة ، ولاحظ القاصد رجحانها وجوباً أو نهداً كالحمية في الصوم لوجوب حفظ البدن والاعلام بالدخول في الصلاة للتعاون على البر فينبغي أن لا تكون مضرّة إذ هي حينئذ مؤكّدة ، وإنما الكلام في الضامم غير الملحوظة الرجحان ، فصوم من ضم قصد الحمية مطلقاً صحيح مستحباً كان الصوم أو واجباً ، معيّنناً كان الواجب أو غير معيّن ، ولكن في النفس من صحة غيراطعيتين شيء ، وعدمها محتمل ، والله أعلم .

قوله عليه السلام : « والنية أفضل من العمل » أي النية الخالصة أو إخلاص النية أفضل من العمل ، والنية تطلق على إرادة إيقاع الفعل ، وعلى الغرض الباعث على الفعل ، وعلى العزم على الفعل ، والأولان مقارنتان للفعل دون الثالثة ، والأولى لا تنفك فعل الفاعل المختار عنها ، والثانية الاخلاص فيها من أشق الأمور وأصعبها و به تتفاضل عبادات الملكتين ، وهي روح العبادة ، وبدونها لا تصح ، وكلّما كانت أخلص عن الشوائب والأغراض الفاسدة ، كان العمل أكمل ، ولذا ورد أن نية المؤمن خير من عمله .

ولا ينافي قوله صلى الله عليه وآله : أفضل الأعمال أحجزها إذ تصحيح النية أصعب من تصحيح العمل بمراتب شتى إذ ليس المراد بالنية ما يتكلم به الانسان عند الفعل ، أو يتصوره و يخطره بباله ، بل هو الباعث الأصلي والغرض الواقعي الداعي للانسان على الفعل ، وهو تابع للحالة التي عليها الانسان ، والطريقة التي يسلكها ، فمن غلب عليه حب الدنيا و شهواتها لا يمكنه قصد القرية وإخلاص النية عن دواعيها ، فإن نفسه متوجّهة إلى الدنيا ، و همته مقصورة عليها ، فما لم يقلع عن قلبه عروق حب الدنيا و لم يستقر فيه طلب النشأة الأخرى ، وحب الرب الأعلى ، لم يمكنه إخلاص النية واقعاً عن تلك الأغراض الدنية ، وذلك متوقف على مجاهدات عظيمة ، ورياضات طويلة ، وتفكرات صحيحة ، واعتزال

عن شراد الخلق ، فلذا ورد أن " نية المؤمن خير من عمله ، ومن عرف ذلك لم يحتج إلى تأويل الخبر بما ستسمع من الوجوه (١) مع ركافة أكثرها وبعدها عن نظم الكلام فلذا قال : « النية أفضل من العمل » والسعي في تصحيحها أهم .

فان قيل : العمل بلا نية باطل ، و معها النية داخله فيه فكيف يفضل النية على العمل ، فانه يوجب تفضيل الجزء على الكل قلنا المراد به أن العمل المقرون بالنية نيته خير من سائر أجزائه ، سواء جعلنا النية جزءاً من العمل أو شرطاً فيه وقوله عليه السلام : ألا وإن النية هي العمل مبالغة في اشتراط العمل بها و أنه لا اعتداد بالعمل بدونها ، فكأنها عينه ، ولذا أكد بحرف التأكيد و حرف التنبيه واسمية الجملة ، وتعريف الخبر باللام المفيد للحصر ، و ضمير الفصل المؤكد له .
وقيل : إشارة إلى دفع ما يتوهم من أن المفضل عليه لابد أن يكون من جنس المفضل ، والنية ليست من جنس العمل ، فأجاب عليه السلام بأن النية أيضاً عمل من أعمال القلب ، ولا يخفى ضعفه .

والاستشهاد بالآية الكريمة لبيان أن مدار العمل على النية صحة و فساداً ونقصاً وكمالاً ، حيث قال : « قل كل يعمل على شاكلته » يعني على نيته .
وكأنه عليه السلام فسّر الشاكلة التي تطلق غالباً على الحالة والطريقة بالنية إذاناً بأن النية تابعة لحالة الانسان وطريقته ، كما أومأنا إليه ، وإن ورد بمعنى النية أيضاً قال الفيروز آبادي : الشاكلة الشكل ، والناحية والنية والطريقة ، وقال في مجمع البيان : أي كل واحد من المؤمن والكافر يعمل على طبيعته وخليقته التي تخلق بها عن ابن عباس ، وقيل : على طريقته وسنته التي اعتادها ، وقيل : ما هو أشكل بالصواب وأولى بالحق عنده عن الجبائي ، قال : ولذا قال : « فربكم أعلم بمن هو أهدى سبيلاً » (٢) أي إنه يعلم أي الفريقين على الهدى ؟ وأيتهما على الضلال ؟ وقيل : معناه أنه أعلم بمن هو أصوب ديناً وأحسن طريقة ، وقال بعض أرباب اللسان : إن هذه الآية أرجأ آية في كتاب الله ، لأن الأليق بكرمه

سبحانه وجوده العفو عن عباده ، فهو يعمل به انتهى .
و يمكن حمل النية هنا على المعنى الثالث كما سيأتي في الخبر لكنه بعيد
عن سياق هذا الخبر ، و سيأتي مزيد كلام في ذلك في باب النية و باب الرءاء (١) .
٧-٥ : بالاسناد المتقدم ، عن ابن عينة ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سألته
عن قول الله عز وجل : « إلا من أتى الله بقلب سليم » (٢) قال : القلب السليم
الذي يلقي ربه و ليس فيه أحد سواه ، و قال : و كل قلب فيه شرك أو شك فهو
ساقط ، و إنما أرادوا الزهد في الدنيا لتفرغ قلوبهم للأخرة (٣) .

بيان : قوله تعالى : « إلا من أتى الله » قال سبحانه في سورة الشعراء حكاية
عن إبراهيم عليه السلام حيث قال : « و لا تخزني يوم يبعثون » قال الطبرسي قدس
سره : أي لا تفضحني و لا تعيرني بذنب يوم يحشر الخلائق و هذا الدعاء كان منه
عليه السلام على وجه الانقطاع إلى الله تعالى لما بيننا أن القبيح لا يجوز وقوعه
من الأنبياء عليهم السلام ، ثم فسر ذلك اليوم بأن قال : « يوم لا ينفع مال و لا بنون »
أي لا ينفع المال و البنون أحداً إذ لا يتهيأ لذي مال أن يفتدي من شوائب ذلك اليوم
به ، و لا يتحمل من صاحب البنين بنوه شيئاً من معاصيه « إلا من أتى الله بقلب
سليم » من الشرك والشك عن الحسن و مجاهد ، و قيل : سليم من الفساد و المعاصي
و إنما خص القلب بالسلامة لأنه إذا سلم القلب سلم سائر الجوارح من الفساد
من حيث إن الفساد بالجراحة لا يكون إلا عن قصد بالقلب الفاسد و روي عن
الصادق عليه السلام أنه قال : هو القلب الذي سلم من حب الدنيا ، و يؤيده قول النبي
صلى الله عليه وآله : حب الدنيا رأس كل خطيئة انتهى (٤) .

قوله عليه السلام : « و ليس فيه أحد سواه » أي أخرج عن قلبه حب ما سوى

(١) أراد باب النية و باب الرءاء من الكافي ، أمافى هذا الكتاب فباب الرءاء سيجيء

فى أبواب الكفر ، و باب النية فقد مر ص ١٨٥ .

(٢) الشعراء : ٨٩ .

(٣) مجمع البيان ج ٧ ص ١٩٤ .

(٤) الكافي ج ٢ ص ١٦ .

الله ، والاشتغال بغيره سبحانه ، أو لم يختار في قلبه على رضا الله رضا غيره ، أو كانت أعماله و نيّاته كلّها خالصة لله ، لم يشرك فيها غيره .
« وكلّ قلب فيه شرك » أعمّ من الشرك الجليّ والخفيّ « أو شكّ » وهو ما يقابل اليقين الذي يظهر أثره على الجوارح ، فإنّ كلّ معصية أو توسّل بغيره سبحانه يستلزم ضعفاً في اليقين فالشكّ يشمل « فهو ساقط » أي عن درجة الاعتبار أو بعيد عن الربّ تعالى .

« وإنّما أرادوا » أي الأنبياء والأوصياء « الزهد » وفي بعض النسخ : أراد بالزهد أي أراد الله والباء زائدة يعني أنّ الزهد في الدنيا ليس مقصوداً لذاته ، وإنّما أمر الناس به ، لتكون قلوبهم فارغة عن محبّة الدنيا ، صالحة لحبّ الله تعالى خالصة له عزّ وجلّ ، لا شركة فيها لما سوى الله ، ولا شكّ ناشئاً من شدّة محبّتها لغير الله .

٨-٥ : بالاسناد المتقدم أيضاً ، عن ابن عيينة ، عن السندي ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : ما أخلص عبداً الايمان بالله أربعين يوماً أو قال : ما أجمل عبد ذكر الله أربعين يوماً إلّا زهده الله في الدنيا ، وبصره داءها ودواءها ، وأثبت الحكمة في قلبه ، وأطق بها لسانه ، ثمّ تلا « إنّ الذين اتّخذوا العجل سينالهم غضب من ربّهم وذلّة في الحياة الدنيا وكذلك نجزي المفترين » (١) فلا ترى صاحب بدعة [إلّا ذليلاً] أو مفترياً على الله عزّ وجلّ وعلى رسوله وأهل بيته عليهم السلام إلّا ذليلاً (٢) .

بيان : إخلاص الايمان ممّا يشوبه من الشرك والرئاء والمعاصي ، وأن يكون جميع أعماله خالصة لله تعالى و لعلّ خصوص الأربعين لأنّ الله تعالى جعل انتقال الانسان في أصل الخلقة من حال إلى حال في أربعين يوماً كالانتقال من النطفة إلى العلقة ، ومن العلقة إلى المضغة ، ومن المضغة إلى العظام ، ومنها إلى اكتساء

(١) الاعراف : ١٥١ .

(٢) الكافي ج ٢ ص ١٦ .

اللحم ، و لذا يوقف قبول توبة شارب الخمر إلى أربعين يوماً كما ورد في الخبر والزهد في الشيء تركه و عدم الرغبة فيه .

وداء الدنيا المعاصي والصفات الذميمة ، وما يوجب البعد عن الله تعالى ، و دواؤها ما يوجب تركها واجتنابها من الرياضات والمجاهدات والتفكرات الصحيحة و أمثالها ، أو المراد بدائها الأمراض القلبية الحاصلة من محبة الدنيا ، و دواؤها ملازمة ما يوجب تركها ، و قيل : أي قدر الضرورة منها و الزائد عليه ، أو ميل القلب إليها و صرفه عنها أو الضار و النافع منها في الآخرة أعني الطاعة و المعصية و الحكمة العلوم الحقّة الواقعيّة وأصلها ومنبعها معرفة الامام ، و لذا فسرت بها كما مرّ .

وفي مناسبة ذكر الآية لما تقدّم إشكال و يمكن أن يقال في توجيهه وجوه .
الأوّل ما خطر بالبال ، وهو أنّه لما ذكر فوائد إخلاص الأربعين وقد أبدع جماعة من الصوفيّة فيها ما ليس في الدين دفع عنه توهّم شموله لذلك بالاستشهاد بالآية ، و أنّها تدلّ على أنّ كلّ مبتدع في الأحكام و مفتر على الله و رسوله في - حكم من الأحكام ذليل في الدنيا والآخرة لقوله تعالى « و كذلك نجزي المفترين » و قوله أو مفترياً أي لا ترى مفترياً و بعبارة أخرى لما كان صحّة العبادة و كمالها مشرطة بأمرين الأوّل كونها على وفق السنّة ، والثاني كونها خالصة لوجه الله تعالى فأشاروا لا إلى الثاني وثانياً إلى الأوّل فتأمل .

الثاني ما قيل إنّ الوجه في تلاوته عنه الآية التنبيه على أنّ من كانت عبادته لله عزّ وجلّ و اجتهداه فيها على وفق السنّة بصره الله عيوب الدنيا فزهد فيه فصار بسبب زهده فيها عزيزاً لأنّ المذلة في الدنيا إنّما تكون بسبب الرغبة فيها و من كانت عبادته على وفق الهوى أعمى الله قلبه عن عيوب الدنيا ، فصار بسبب رغبته فيها ذليلاً فأصحاب البدع لا يزالون أدلاء صغاراً ، و من هنا قال الله في متخذي العجل ما قال .

الثالث ما قيل أيضاً أنّ الغرض من تلاوتها هو التنبيه على أنّ غير المخلص

مندرج فيها والوعيد متوجه إليه أيضاً لأنك قد عرفت أن قلبه ساقط لكونه ذا شرك أوشك، وهما بدعة وافتراء على الله ورسوله والآية على تقدير نزولها في قوم مخصوصين لا يقتضي تخصيص الوعيد بهم .

الرابع ما خطر بالبال أيضاً وهو أن الإخلاص المذكور في صدر الخبر يشمل الاخلاص عن الرئاء والبدعة وكل ما ينافي قبول العمل ، فاستشهد لأحد أجزائه بالآية .

٨ - ل : أبي ، عن سعد ، عن البرقي ، عن البرنطي ، عن حماد بن عثمان عن ابن أبي يعفور ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : خطب رسول الله ﷺ الناس بمنى في حجة الوداع في مسجد الخيف فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : نصر الله عبداً سمع مقالتي فوعاها ثم بلغها إلى من لم يسمعها ، فرب حامل فقه غير فقيه ، ورب حامل فقه إلى من هو أفقه منه ثلاث لا يغلّ عليهن قلب امرئ مسلم : إخلاص العمل لله والنصيحة لأئمة المسلمين ، واللزوم لجماعتهم ، فإن دعوتهم محيطية من ورائهم المسلمون إخوة تتكافأ دماؤهم يسعى بذمتهم أدناهم وهم يد على من سواهم (١) .

٩ - ثي : الوراق ، عن علي بن مهرويه ، عن داود بن سليمان ، عن الرضا عن آبائه عليه السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : الدنيا كلها جهل إلا مواضع العلم والعلم كله حجة إلا ما عمل به (٢) والعمل كله رياء إلا ما كان مخلصاً ، والاخلاص على خطر حتى ينظر العبد بما يختم له (٣) .

يد : محمد بن عمرو بن علي ، عن علي بن الحسن المشثي ، عن علي بن مهرويه مثله .

١٠ - ن : بالاسناد إلى دارم ، عن الرضا عن آبائه عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : ما أخلص عبد الله عز وجل أربعين صباحاً إلا أجرت ينابيع الحكمة

(٢) يعني أنه حجة عليه .

(١) الخصال ج ١ ص ٧٢ .

(٣) لم نجده في المصدر .

من قلبه على لسانه (١) .

١١ - سن : أبي ، عن محمد بن سنان ، عن خضر ، عمن سمع أبا عبد الله عليه السلام يقول : قال رسول الله ﷺ : ثلاث من كن فيه أو واحدة منهن كان في ظل عرش الله يوم لا ظل إلا ظله : رجل أعطى الناس من نفسه ما هو سائلهم لها ، ورجل لم يقدم رجلاً حتى يعلم أن ذلك لله رضا أو يحبس ، ورجل لم يعب أخاه المسلم بعيب حتى ينتفي ذلك العيب عن نفسه ، فإنه لا ينتفي عنه عيب إلا بداله عيب ، وكفى بالمرء شغلاً بنفسه عن الناس (٢) .

١٢ - سن : ابن محبوب ، عن محمد بن القاسم الهاشمي قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : قال رسول الله ﷺ : من أصبح من أمتي وهمته غير الله فليس من الله (٣) .

١٣ - سن : أبي ، عمن رفعه إلى أبي جعفر عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : يا أيها الناس إنما هو الله والشيطان ، والحق والباطل ، والهدى والضلال ، والرشد والغنى ، والعاجلة والعاقبة ، والحسنات والسيئات ، فما كان من حسنات فمن الله وما كان من سيئات فللشيطان (٤) .

١٤ - سن : أبي ، عن يونس بن عبد الرحمن ، عن عبد الله بن مسكان ، عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله : «حنيفاً مسلماً» قال : خالصاً مخلصاً لا يشوبه شيء (٥) .

١٥ - ين ، سن : عثمان بن عيسى ، عن علي بن سالم قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : قال الله عز وجل : «أنا خير شريك من أشرك معي غيري في عمله ، لم أقبله إلا ما كان خالصاً» (٦) .

(١) عيون الاخبار ج ٢ ص ٦٩ .

(٢) المحاسن ص ٥ .

(٣) المحاسن ص ٢٠٤ .

(٤) (٥) المحاسن ص ٢٥١ .

(٦) (٤) المحاسن ص ٢٥٢ .

١٦- سن : أبي ، عن ابن أبي عمير ، عن ابن أذينة ، عن إسماعيل بن يسار قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : "إن ربكم لرحيم ، يشكر القليل ، إن العبد ليصلي الركعتين يريد بها وجه الله فيدخله الله به الجنة (١) .

١٧- سن : ابن أبي نجران ، عن المفضل بن صالح ، عن أبي جميلة ، عن جابر الجعفي رفعه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : خرج ثلاث نفر يسبحون في الأرض فيبنيهم يعبدون الله في كهف في قلة جبل حتى بدت صخرة من أعلى الجبل حتى التقت باب الكهف .

فقال بعضهم لبعض : عباد الله والله ما ينجيكم مما وقعتُم إلا أن تصدقوا الله فهلُم ما عملتم لله خالصاً فانما ابتليتم بالذنوب ، فقال أحدهم : اللهم إن كنت تعلم أني طلبت امرأة لحسنها وجمالها ، فأعطيت فيها ما لا ضخمأ حتى إذا قدرت عليها وجلست منها مجلس الرجل من المرأة ، ذكرت النار فقامت عنها فرأى منك ، اللهم فادفع عنا هذه الصخرة ، فانصدعت حتى نظروا إلى الصدع .

ثم قال الآخر : اللهم إن كنت تعلم أني استأجرت قوماً يحرثون كل رجل منهم بنصف درهم ، فلما فرغوا أعطيتهم أجورهم ، فقال أحدهم : قد عملت عمل اثنين والله لا آخذ إلا درهماً واحداً ، و ترك ماله عندي ، فبذرت بذلك النصف الدرهم في الأرض فأخرج الله من ذلك رزقاً و جاء صاحب النصف الدرهم فأراد فدفعت إليه ثمان عشرة ألف فان كنت تعلم أنما فعلته مخافة منك فادفع عنا هذه الصخرة قال : فانفجرت عنهم حتى نظر بعضهم إلى بعض .

ثم إن الآخر قال : اللهم إن كنت تعلم أن أبي وأمي كانا نائمين فأتيتهما بقعب من لبن فخففت - إن أضعه - أن تمج فيه هامة وكرهت أن أوقظهما من نومهما فيشق ذلك عليهما ، فلم أزل كذلك حتى استيقظا و شربا اللهم إن كنت تعلم أني كنت فعلت ذلك ابتغاء وجهك فادفع عنا هذه الصخرة ، فانفجرت لهم طريقهم ، ثم قال

النبي ﷺ : من صدق الله نجا (١) .

١٨- مص : قال الصادق عليه السلام : الاخلاص يجمع حواصل الأعمال ، و هو معنى مفتاحه القبول ، و توقعه الرضا ، فمن تقبل الله منه و رضي عنه فهو المخلص وإن قل عمله ، و من لا يتقبل الله منه فليس بمخلص وإن كثر عمله ، اعتباراً بآدم عليه السلام و إبليس و علامة القبول وجود الاستقامة ببذل كل المحاب مع إصابة علم كل حركة و سكون .

فالمخلص ذائب روحه بازل مهجته ، في تقويم ما به العلم والأعمال ، والعامل والمعمول بالعمل ، لأنه إذا أدرك ذلك فقد أدرك الكل ، و إذا فات ذلك فات الكل و هو تصفية معاني التنزيه في التوحيد كما قال الأئمة : هلك العاملون إلا العابدون و هلك العابدون إلا العالمون ، و هلك العالمون إلا الصادقون ، و هلك الصادقون إلا المخلصون ، و هلك المخلصون إلا المتقون ، و هلك المتقون إلا الموقنون و إن الموقنين لعلی خطر عظيم قال الله لنبيه ﷺ : « و اعبد ربك حتى يأتيك اليقين » (٢) .

و أدنى حد الاخلاص بذل العبد طاقته ثم لا يجعل لعمله عند الله قدراً فيوجب به على ربه مكافأة بعمله ، لعلمه أنه لو طابه بوفاء حق العبودية لعجز ، و أدنى مقام المخلص في الدنيا السلامة من جميع الاثام ، و في الآخرة النجاة من النار والفوز بالجنة (٣) .

١٩- م : و قال محمد بن علي الرضا عليه السلام : أفضل العبادة الاخلاص ، و قال علي بن محمد عليه السلام : لو سلك الناس وادياً شعباً لسلكت وادي رجل عبد الله وحده خالصاً و قال الحسن بن علي الزكي عليه السلام : لو جعلت الدنيا كلها لقمة واحدة و لقيمتها من يعبد الله خالصاً لرأيت أنني مقصّر في حقه ، و لو منعت الكافر منها حتى يموت

(١) المحاسن ص ٢٥٣ .

(٢) الحجر : ٩٩ .

(٣) مصباح الشريعه ص ٥٢ و ٥٣ .

جوعاً و عطشاً ثم أذقته شربة من الماء لرأيت أني قد أسرفت (١) .

٢٠- تم : باسنادنا إلى هارون بن موسى التلعكبري ، عن ابن عقدة ، عن محمد بن سالم بن جبهان ، عن عبدالعزيز ، عن الحسن بن علي ، عن سنان ، عن عبد الواحد ، عن رجل ، عن معاذ بن جبل قال : قلت : حدثني بحديث سمعته من رسول الله ﷺ حفظته و ذكرته في كل يوم من دقة ما حدثك به ، قال : نعم و بكى معاذ فقلت : اسكت فسكت ثم نادى : بأبي و أمي حدثني وأنا رديفه قال : فبينما نسير إذ يرفع بصره إلى السماء فقال : الحمد لله الذي يقضي في خلقه ما أحب قال : يا معاذ قلت : لبيك يا رسول الله إمام الخير و نبي الرحمة ، فقال : أحدثك ما حدثت نبي أمته ، إن حفظته نفعتك عيشك ، و إن سمعته و لم تحفظه انقطعت حجتك عند الله .

ثم قال : إن الله خلق سبعة أملاك قبل أن يخلق السماوات ، فجعل في كل سماء ملكاً قد جللها بعظمته ، وجعل على كل باب منها ملكاً بواباً ، فتكتب الحفظة عمل العبد من حين يصبح إلى حين يمسي ، ثم يرتفع الحفظة بعمله ، له نور كنور الشمس حتى إذا بلغ سماء الدنيا ، فيزكّيه و يكثره فيقول له : قف فاضرب بهذا العمل وجه صاحبه أنا ملك الغيبة فمن اغتاب لا أدع عمله يجاوزني إلى غيري أمرني بذلك ربي .

قال : ثم يجيء من الغد ومعه عمل صالح فيمر به و يزكّيه و يكثره حتى يبلغ السماء الثانية فيقول الملك الذي في السماء الثانية : قف فاضرب بهذا العمل وجه صاحبه ، إنما أراد بهذا العمل غرض الدنيا أنا صاحب الدنيا لأدع عمله يتجاوزني إلى غيري .

قال : ثم يصعد بعمل العبد مبتهجاً بصدقة و صلاة فتعجب الحفظة و يجاوزه إلى السماء الثالثة فيقول الملك : قف فاضرب بهذا العمل وجه صاحبه و ظهره ، أنا ملك صاحب الكبر ، فيقول : إنه عمل و تكبر فيه على الناس في مجالسهم ، أمرني

(١) تفسير الامام ص ١٥٢ ط ١٢٦٨ ، و في نسخة الكمباني كما في الاصل رمز

تفسير العياشي وهو سهو ظاهر .

ربّي أن لا أدع عمله يتجاوزني إلى غيري .
قال : وتصدق الحفظة بعمل العبد يزهر كالكوكب الدرّي في السماء له دويّ
بالتسبيح والصوم والحجّ فيمرّ به إلى ملك السماء الرابعة فيقول له : قف فاضرب
بهذا العمل وجه صاحبه و بطنه ، أنا ملك العجب فأنه كان يعجب بنفسه وإنه عمل
و أدخل نفسه العجب أمرني ربّي لا أدع عمله يتجاوزني إلى غيري و أضرب به وجه
صاحبه .

قال : و تصعد الحفظة بعمل العبد كالعروس المزفوفة إلى أهلها فيمرّ به إلى
ملك السماء الخامسة بالجهاد والصلاة ما بين الصلاتين ، و لذلك رنين كرّنين الابل
عليه ضوء كضوء الشمس ، فيقول الملك : قف أنا ملك الحسد ، فاضرب بهذا العمل
وجه صاحبه وتحمله على عاتقه [إنه كان يحسد من يتعلّم ويعمل لله بطاعته ، فإذا
رأى لأحد فضلاً في العمل والعبادة حسده ووقع فيه فيحمله على عاتقه] ويلعنه عمله .
قال : و تصعد الحفظة فيمرّ بهم إلى ملك السماء السادسة فيقول الملك :
قف أنا صاحب الرحمة ، اضرب بهذا العمل وجه صاحبه ، واطمس عينيه لأنّ صاحبه
لم يرحم شيئاً إذا أصاب عبداً من عباد الله ذنباً للأخرة أو ضراً في الدنيا يشمت به
أمرني ربّي أن لا أدع عمله يجاوزني إلى غيري .

و قال : و تصعد الحفظة بعمل العبد أعمالاً بفقه و اجتهاد و ورع ، له صوت
كالرعد وضوء كضوء البرق ، و معه ثلاثة آلاف ملك فيمرّ بهم إلى ملك السماء
السابعة فيقول الملك : قف و اضرب بهذا العمل وجه صاحبه ، أنا ملك الحجاب
أحجب كلّ عمل ليس لله ، إنّه أراد رفعة عند القوَّاد ، و ذكراً في المجالس وصوتاً
في المدائن ، أمرني ربّي أن لا أدع عمله يجاوزني إلى غيري ما لم يكن خالصاً .

قال : و تصعد الحفظة بعمل العبد مبتهجاً به من خلق حسن ، و صمت و ذكر
كثير ، تشيّه ملائكة السماوات السبعة بجماعتهم ، فيطؤون الحجب كلّها
حتّى يقوموا بين يديه فيشهدوا له بعمل صالح ودعاء ، فيقول الله : أنتم حفظة ، عمل
عبدي و أنا رقيب على ما نفسه عليه ، لم يردني بهذا العمل ، عليه لعنتي ، فيقول

الملائكة: عليه لعنتك ولعننا .

قال : ثم بكى معاذ وقال : قلت : يا رسول الله ما أعمل ؟ قال : اقتد بنبيك يا معاذ في اليقين ، قال : قلت : إنك أنت رسول الله وأنا معاذ بن جبل قال : وإن كان في عملك تقصير يا معاذ فاقطع لسانك عن إخوانك ، وعن حملة القرآن ، ولتكن ذنوبك عليك لاتحملها على إخوانك ، ولا تُزك نفسك بتدميم إخوانك ، ولا ترفع نفسك بوضع إخوانك ، ولا تراء بعملك ، ولا تدخل من الدنيا في الآخرة ، ولا تفحش في مجلسك لكي يحذروك بسوء خلقك ، ولا تناج مع رجل وعندك آخر ، ولا تتعظم على الناس فيقطع عنك خيرات الدنيا ، ولا تمنق الناس فتزكك كلاب أهل النار قال الله : « والناشطات نشطاً » (١) أتدري ما الناشطات ؟ كلاب أهل النار ، تنشط اللحم والعظم ، قلت : من يطبق هذه الخصال ؟ قال : يا معاذ أما إنته يسير على من يسر الله عليه قال : وما رأيت معاذاً يكسر تلاوة القرآن كما يكسر تلاوة هذا الحديث .

العدة : روى أبو محمد جعفر بن أحمد القمي في كتابه المنبهي عن زهد النبي صلى الله عليه وآله : عن عبد الواحد عمن حدّثه ، عن معاذ بن جبل مثله .

٣١- جمع : عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن المؤمن ليخشع له كل شيء ويهابه كل شيء ثم قال : إذا كان مخلصاً لله أخاف الله منه كل شيء حتى هوام الأرض وسباعها وطير السماء .

وقال رسول الله صلى الله عليه وآله : إن الله لا ينظر إلى صوركم وأعمالكم وإنما ينظر إلى قلوبكم (٢) .

٣٢- سنن : ابن محبوب ، عن ابن رثاب ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من أحب الله ، وأبغض الله ، وأعطى الله ، ومنع الله ، فهو ممن يكمل إيمانه .

وعنه عليه السلام قال : من أوثق عرى الايمان أن تحب الله ، وتبغض الله ، وتعطي في الله ، وتمنع في الله (٣) .

(١) النازعات : ٢ .

(٢) جامع الاخبار ص ١١٧ .

(٣) المحاسن : ٢٦٣ .

٢٣ - نوادر الراوندى : باسناده ، عن موسى بن جعفر ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال علي عليه السلام في قوله تعالى : « وأن المساجد لله » الآية ما سجدت به من جوارحك لله تعالى فلا تدعوا مع الله أحداً (١) .

٢٤ - منية المريد : عن النبي صلى الله عليه وآله قال : إن أولى الناس أن يقضى يوم القيامة عليه رجل استشهد فأتى به فعرفه نعمه فعرفها قال : فما عملت فيها ؟ قال : قاتلت فيك حتى استشهدت قال : كذبت ، ولكنك قاتلت ليقال : جرىء فقد قيل ذلك ثم أمر به فسحب على وجهه حتى ألقي في النار ، ورجل تعلم العلم و علمه وقرأ القرآن فأتى به فعرفه نعمه فعرفها قال : فما عملت فيها ؟ قال : تعلمت العلم و علمته و قرأت فيك القرآن ، قال : كذبت ولكنك تعلمت ليقال : عالم ، و قرأت القرآن ليقال : قارئ القرآن ، فقد قيل ، ثم أمر به فسحب على وجهه حتى ألقي في النار . و قال صلى الله عليه وآله : إنما الأعمال بالنيات ، و إنما لكل امرئ ما نوى فمن كانت هجرته إلى الله و رسوله فهجرته إلى الله و رسوله ، و من كانت هجرته إلى أمر دنیا يصيبها أو امرأة ينكحها فهجرته إلى ما هاجر إليه . و قال صلى الله عليه وآله : نية المؤمن خير من عمله ، و في لفظ آخر أبلغ من عمله ، و قال صلى الله عليه وآله : إنما يبعث الناس على نياتهم و قال صلى الله عليه وآله : عليه و آله مخبراً عن جبرئيل عن الله عز وجل أنه قال : الاخلاص سرٌّ من أسراري استودعته قلب من أحببت من عبادي .

٢٥ - عدة الداعي : عن النبي صلى الله عليه وآله قال : من أخلص لله أربعين يوماً فجر الله ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه .

و عن أبي جعفر الجواد عليه السلام قال : أفضل العبادة الاخلاص .

و عن الصادق عليه السلام قال : ما أنعم الله عز وجل على عبد أجل من أن لا يكون في قلبه مع الله عز وجل غيره .

و عن سيّدة النساء صلوات الله عليها قالت : من أصدد إلى الله خالص عبادته

أهبط الله عز وجل إليه أفضل مصلحته .

وعن العسكري عليه السلام قال : لو جعلت الدنيا كلها لقمة واحدة ثم لقمتم بها من يعبد الله خالصة لرأيت أنني مقصّر في حقّه ، و لو منعت الكافر منها حتى يموت جوعاً و عطشاً ثم أذقته شربة من الماء لرأيت أنني قد أسرفت .

وكان عيسى عليه السلام يقول للحواريين : إذا كان صوم أحدكم فليدهن رأسه و لحيته ، ويمسح شفتيه بالزيت لثلاث يرى الناس أنه صائم ، وإذا أعطى بيمينه فليخف عن شماله ، وإذا صلى فليرخ ستر بابه فإن الله يقسم الثناء كما يقسم الرزق (١) .

٣٦- أسرار الصلاة : عن سفيان بن عيينة ، عن أبي عبد الله عليه السلام في قوله عز وجل : « ليلبواكم أيكم أحسن عملاً » قال : ليس يعني أكثركم عملاً ، ولكن أصوبكم عملاً و إنما الإصابة خشية الله تعالى ، والنية الصادقة الحسنة ، ثم قال : الإبقاء على العمل حتى يخلص أشد من العمل ، والعمل الخالص : الذي لا تريد أن يحمذك عليه أحد إلا الله عز وجل ، والنية أفضل من العمل ، ألا وإن النية هي العمل ، ثم تلا قوله عز وجل : « قل كل يعمل على شاكلته » يعني على نيته .

٣٧- مشكاة الانوار : عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل : « حنيفاً مسلماً » قال : خالصة مخلصاً لا يشوبه شيء (٢) .

(١) عدة الداعي ص ١٢٣ ، ط هند .

(٢) مشكاة الانوار ص ١٠ .

٥٥

(باب)

(العبادة والاختفاء فيها و ذم الشهرة بها)

- ١ - ب : السندي بن محمد ، عن أبي البخري ، عن الصادق عليه السلام عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله ﷺ : أعظم العبادة أجراً أخفاها (١) .
- أقول : سيأتي في باب نواذر المواعظ ما أوحى الله إلى نبي من أنبيائه ، و أن العمل الصالح إذا كثمه العبد وأخفاه أبى الله عز وجل إلا أن يظهره ليزينه به مع ما يدخره له من ثواب الآخرة (٢) .
- ٢ - ثو : ابن الوليد ، عن الصفار ، عن محمد بن عيسى ، عن عباس بن هلال قال : سمعت الرضا عليه السلام يقول : المستتر بالحسنة تعدل سبعين حسنة ، والمذيع بالسيئة مخذول ، والمستتر بالسيئة مغفور له (٣) .
- ٣ - صح : عن الرضا ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال علي بن أبي طالب عليه السلام من كنوز الجنة إخفاء العمل ، والصبر على الرزايا ، و كتمان المصائب (٤)
- محص : عن جابر ، عن علي عليه السلام مثله .
- ٤ - ختص : عن العالم عليه السلام قال : المستتر بالحسنة له سبعون ضعفاً ، والمذيع له واحد ، والمستتر بالسيئة مغفور له ، والمذيع لها مخذول (٥) .
- ٥ - ما : الحسين بن عبيد الله ، عن علي بن محمد العلوي ، عن محمد بن أحمد المكتب ، عن أحمد بن محمد الكوفي ، عن علي بن الحسن بن فضال ، عن أبيه

(١) قرب الاسناد ص ٨٤ .

(٢) وقدم فيما مضى أيضاً ، راجع عيون اخبار الرضا ص ١٥٢ - ١٥٣ ط الحجرية .

(٣) ثواب الاعمال ص ١٤٢ .

(٤) صحيفة الرضا عليه السلام ٢١ ، وتراه في عيون الاخبار ص ٢٠٤ ط الحجرية .

(٥) الاختصاص : ١٤٢ .

عن الرضا عليه السلام قال : من شهر نفسه بالعبادة فاتهموه على دينه فان الله عز وجل يبغض شهرة العبادة وشهرة اللباس .

ثم قال : إن الله عز وجل إنما فرض على الناس في اليوم والليلة سبع عشرة ركعة ، من أتى بها لم يسأله الله عز وجل عما سواها ، وإنما أضاف رسول الله ﷺ إليها مثلها : لئتم بالنوافل ما يقع فيها من النقصان ، وإن الله عز وجل لا يعذب على كثرة الصلاة والصوم ولكنه يعذب على خلاف السنة (١) .

٦- عدة الداعي : روي عنهم عليهم السلام أن فضل عمل السر على عمل الجهر سبعون ضعفاً .

٧- ارشاد القلوب : روي عن المفضل بن صالح قال : قال لي مولاي الصادق عليه السلام يا مفضل إن الله تعالى عبداً عاملوه بخالص من سره ، فقابلهم بخالص من بره ، فهم الذين تمر صفهم يوم القيامة فارغاً فاذا وقفوا بين يديه ملأها لهم من سر ما أسروا إليه ، فقلت : وكيف ذاك يا مولاي ؟ فقال : أجلبهم أن تطلع الحفظة على ما بينه وبينهم .

٨- ٥ : عن العدة ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن محبوب ، عن عمر بن يزيد عن أبي عبد الله عليه السلام قال : في التوراة مكتوب يا ابن آدم تفرغ لعبادتي أملأ قلبك غنى ولا أكلك إلى طلبك ، وعلي أن أسد فافتك ، وأملأ قلبك خوفاً مني ، وإن لا تفرغ لعبادتي أملأ قلبك شغلاً بالدنيا ثم لا أسد فافتك وأكلك إلى طلبك (٢) . بيان : في القاموس تفرغ تخلّى من الشغل أي أجعل نفسك وقلبك فارغاً عن أشغال الدنيا ، وشهواتها وعلائقها ، واللام للتعليل أو للظرفية «أملأ قلبك غنى» أي عن الناس «وعلي» بتشديد الياء ، والجملة حالية وربما يقرأ بالتخفيف عطفاً على «أملأ» بحسب المعنى لأنه في قوة على أن أملأ ، والأوّل أظهر وإن لا تفرغ ، إن للشرط ولانافية وأكلك بالجزم .

(١) أمالي الطوسي ج ٢ ص ٢٦٣ .

(٢) الكافي ج ٢ ص ٨٣ .

٩- ٥ : عن علي بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن أبي جميلة قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : قال الله تبارك وتعالى : يا عبادي الصديقين تنعموا بعبادتي في الدنيا فانكم تنعمون بها في الآخرة (١) .

إيضاح : « تنعموا بعبادتي » الظاهر أن الباء صلة ، فإن الصديقين والمقرئين يلتذون بعبادة ربهم ، ويتقوون بها ، وهي عندهم أعظم اللذات الروحانية ، وقيل الباء سببية ، فإن العبادة سبب الرزق كما قال تعالى : « ومن يتق الله يجعل له مخرجاً » (٢) وهو بعيد . « فانكم تنعمون بها » أي بأصل العبادة فانها أشهى عندهم من اللذات الجسمانية ، فهم يعبدون للذة لا للتكليف كما أن الملائكة طعاهم التسبيح ، و شراهم التقديس ، أو بسببها أو بقدرها أو بعوضها والأول أظهر .

١٠- ٥ : عن علي ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن عمرو بن جميع ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : أفضل الناس من عشق العبادة فعانقها وأحبها بقلبه ، و بارها بجسده و تفرغ لها ، فهو لا يبالي على ما أصبح من الدنيا على عسر أم على يسر ؟ (٣) .

بيان : عشق من باب تعب والاسم العشق ، وهو الإفراط في المحبة أي أحبها حباً مفرطاً من حيث كونه وسيلة إلى القرب الذي هو المطلوب الحقيقي ، وربما يتوهم أن العشق مخصوص بمحبة الأمور الباطلة ، فلا يستعمل في حبه سبحانه وما يتعلق به ، وهذا يدل على خلافه وإن كان الأحوط عدم إطلاق الأسماء المشتقة منه على الله تعالى بل الفعل المشتق منه أيضاً بناء على التوقيف .

قيل : ذكرت الحكماء في كتبهم الطبية أن العشق ضرب من المايخوليا والجنون والأمراض السوداوية ، و قرأوا في كتبهم الالهية أنه من أعظم الكمالات

١ (١) الكافي ج ٢ ص ٨٣ .

(٢) الملاق : ٣ .

(٣) الكافي ج ٢ ص ٨٣ .

والسعادات ، وربما يظن أن بين الكلامين تخالفاً ، وهو من واهي الظنون ، فإن المذموم هو العشق الجسماني الحيواني الشهواني ، والممدوح هو الروحاني الانساني النفساني ، والأوّل يزول ويفنى بمجرد الوصال والاتصال ، والثاني يبقى ويستمر أبداً الأبد وعلى كل حال .

« على ما أصبح » أي على أي حال دخل في الصباح أو صار « أم على يسر » فيه دلالة على أن اليسر والمال لا ينافي حبه تعالى وحب عبادته ، و تفريغ القلب عن غيرها لأجلها ، وإنما المنافي له تعلّق القلب به .

١١-٥ : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن شاذان بن الخليل قال : وكتبت من كتابه بإسناد له يرفعه إلى عيسى بن عبد الله [قال : قال عيسى بن عبد الله] لأبي عبد الله عليه السلام جعلت فداك ما العباد ؟ قال : حسن النية بالطاعة من الوجوه التي يطاع الله منها أما إنك يا عيسى لا تكون مؤمناً حتى تعرف الناسخ من المنسوخ ، قال : قلت : جعلت فداك وما معرفة الناسخ من المنسوخ ؟ قال : فقال : أليس تكون مع الإمام موثقاً نفسك على حسن النية في طاعته ، فيمضي ذلك الامام ويأتي إمام آخر فتوثق نفسك على حسن النية في طاعته ؟ قال : قلت : نعم ، قال : هذا معرفة الناسخ من المنسوخ (١) .

بيان : « حسن النية بالطاعة » كأن المعنى أن العبادة الصحيحة المقبولة هي ما يكون مع النية الحسنة ، الخالصة من شوائب الرئاء والسمعة ، وغيرها ، مع طاعة أئمة الحق عليهم السلام ، وتكون تلك العبادة مأخوذة « من الوجوه التي يطاع الله منها » أي لا تكون مبتدعة ، بل تكون مأخوذة عن الدلائل الحقة والآثار الصحيحة ، أو تكون تلك الطاعة مستندة إلى البراهين الواضحة ، ليخرج منها طاعة أئمة الصلالة ، أو المعنى شدة العزم في طاعة من تجب طاعته ، حال كون تلك الطاعة من الوجوه التي يطاع الله منها ، أي لم تكن مخلوطة ببدعة ولا رياء ولا سمعة وهذا أنسب بما بعده وقيل : يعني أن يكون له في طاعة من يعبد نية حسنة ، فإن

تيسر له الاتيان بما وافق نيته ، وإلا فقد أدنى ما عليه من العبادة بحسن نيته .
 « أليس تكون » هذا المعنى للناسخ والمنسوخ موافق و مؤيد لما ورد في
 الأخبار في تفسير قوله تعالى : « ما ننسخ من آية أو ننسها نأت بخير منها أو مثلها » (١)
 أن المراد به ذهاب إمام و نصب إمام بعده ، فهو خير منه أو مثله ، و قيل : لعل
 المراد بهذه الوجوه الأئمة عليهم السلام واحد بعد واحد ، لأنهم الوجوه التي
 يطاع الله منها لارشادهم و هدايتهم ، وبالطاعة : الطاعة المعلومة بتعليمهم وإطاعتهم
 والانقياد لهم وبحسن النية : تعلق القلب بها من صميمه بلا منازعة ولا مخاطرة
 و يحتمل أن يراد بالوجوه وجوه العبادات وأنواعها و بحسن النية تخليصها عن
 شوائب النقص .

١٣-٥ : عن علي ، عن أبيه ، عن ابن محبوب ، عن جميل ، عن هارون بن
 خارجة ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن العباد [ة] ثلاثة قوم عبدوا الله عز وجل
 خوفاً فتلك عبادة العبيد ، و قوم عبدوا الله تبارك و تعالى طلب الثواب فتلك عبادة
 الأجراء ، و قوم عبدوا الله عز وجل حباً له فتلك عبادة الأحرار : وهي أفضل
 العبادة (٢) .

إيضاح : « العباد ثلاثة » في بعض النسخ هكذا فلا يحتاج إلى تقدير ، و في
 بعضها « العبادة » فيحتاج إلى تقدير إما في العبادة أي ذو العبادة أو في الأقوام أي
 عبادة قوم ، و حاصل المعنى أن العبادة الصحيحة المرتبة عليها الثواب والكرامة
 في الجملة ثلاثة أقسام ، و أما غيرها كعبادة المرائين و نحوها ، فليست بعبادة و لا
 داخلية في المقسم .

« فتلك عبادة العبيد » إذا العابد فيها شبيه بالعبيد في أنه يطيع السيد خوفاً منه
 و تحرراً من عقوبته .

« فتلك عبادة الأجراء » فأنهم يعبدون للثواب كما أن الأجير يعمل للأجر

(١) البقرة : ١٠٦ .

(٢) الكافي ج ٢ ص ٨٢ .

«حبّاله» أي لكونه محبّاله والمحبّ يطلب رضا المحبوب ، أو يعبدّه ليصل إلى درجة المحبّين ، ويفوز بمحبّة ربّ العالمين ، والأوّل أظهر .

«فتلك عبادة الأحرار» أي الذين تحرّروا من رقّ الشهوات ، وخلعوا من رقابهم طوق طاعة النفس الأمّارة بالسوء ، الطالبة للذّات والشهوات ، فهم لا يقصدون في عبادتهم شيئاً سوى رضا عالم الأسرار ، وتحصيل قرب الكريم الغفّار ، ولا ينظرون إلى الجنّة والنار ، وكونها أفضل العبادة لا يخفى على أوّلي الأبصار ، وفي صيغة التفضيل دلالة على أنّ كلّاً من الوجهين السابقين أيضاً عبادة صحيحة ، ولها فضل في الجملة ، فهو حجة على من قال ببطلان عبادة من قصد التحرّز عن العقاب أو الفوز بالثواب .

١٣-٥ : عن عليّ ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : ما أقبح الفقر بعد الغنى ، وأقبح الخطيئة بعد المسكنة ، وأقبح من ذلك العابد لله ثمّ يدع عبادته (١) .

بيان : « ما أقبح الفقر بعد الغنى » لعلّ المعنى قبحه عند الناس ، وإن كان ممدوحاً عند الله ، أو يكون محمولاً على من فعل ذلك باختياره بالاسراف والتبذير أو ترك الكسب و أشباهه ، أو يكون المراد التعيش بعيش الفقراء بعد حصول الغنى على سياق قوله عليه السلام : « وأقبح الخطيئة بعد المسكنة » فإنّ الظاهر أنّ المراد به بيان قبح ارتكاب الخطايا بعد حصول الفقر والمسكنة ، لضعف الدواعي وقلة الآلات والأدوات ، وإن احتمل أن يكون الغرض بيان قبح الذنوب بعد كونه مبتلى بالفقر والمسكنة ، فأغناه الله فارتكب بعد ذلك الخطايا لتضمّنه كفران النعمة ، ونسيان الحالة السابقة ويحتمل أن يكون المراد بالمسكنة التذلل لله بترك المعصية ، فيكون أنسب بما قبله و بعده .

« وأقبح » مبتدأ أو خبر فالعابد أيضاً يحتملها و « ثمّ يدع » عطف على العابد إذ اللام في اسم الفاعل بمعنى الذي فهو بتقدير الذي يعبد الله ثمّ يدع .

١٤-٥ : عن الحسين بن محمد ، عن المعلّى ، عن الوشاء ، عن عاصم بن حميد
عن أبي حمزة ، عن عليّ بن الحسين عليه السلام قال : من عمل بما افترض الله فهو من أعبد
الناس (١) .

٥٦

(باب)

(الطاعة والتقوى والورع و مدح المتقين)

(و صفاتهم و علاماتهم)

(و ان الكرم به ، وقبول العمل مشروط به)

أقول : قد مضى ما يناسب الباب في باب طاعة الله و رسوله و حججه فلا تغفل .
الآيات : البقرة : ألم ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين * الذين
يؤمنون بالغيب و يقيمون الصلوة و مما رزقناهم ينفقون * والذين يؤمنون بما
أنزل إليك و ما أنزل من قبلك و بالآخرة هم يوقنون * أولئك على هدى من
ربهم و أولئك هم المفلحون (٢) .

و قال تعالى : وإياى فاتقون (٣) و قال تعالى : واذكروا ما فيه لعلمكم
تتقون (٤) و قال تعالى : و موعظة للمتقين (٥) .

و قال تعالى : ولو أنهم آمنوا واتقوا لمثوبة من عند الله خير لو كانوا
يعلمون (٦) .

و قال تعالى : وأولئك هم المتقون (٧) و قال تعالى : حقاً على المتقين (٨) .

(١) الكافي ج ٢ ص ٨٢ .

(٢) البقرة : ١ - ٥ .

(٣-٥) البقرة : ٢١ ، ٢٣ ، ٢٤ .

(٦) البقرة : ١٠٣ .

(٧-٨) البقرة : ١٧٧ ، ١٨٠ .

و قال تعالى : ولكن البر من اتقى (١) و قال سبحانه : و اتقوا الله لعلمكم
تفعلون (٢) .

و قال تعالى : و اتقوا الله و اعلموا أن الله مع المتقين (٣) .

و قال تعالى : و اتقوا الله و اعلموا أن الله شديد العقاب (٤) .

و قال تعالى : تزودوا فان خير الزاد التقوى و اتقون يا أولي الألباب (٥) .

و قال سبحانه : و اتقوا الله و اعلموا أنكم إليه تحشرون (٦) .

و قال تعالى : و إذا قيل له اتق الله أخذته العزة بالاثم فحسبه جهنم و لبئس

المهاد (٧) .

و قال سبحانه : و اتقوا الله و اعلموا أن الله بما تعملون بصير (٨) .

و قال تعالى : و أن تعفوا أقرب للتقوى (٩) .

و قال تعالى : و اتقوا يوماً ترجعون فيه إلى الله ثم توفى كل نفس ما كسبت

و هم لا يظلمون (١٠) .

آل عمران حاسيا عن عيسى عليه السلام : فاتقوا الله و أطيعون (١١) .

و قال تعالى : بلى من أوفى بعهده و اتقى فان الله يحب المتقين (١٢) .

و قال سبحانه : يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته و لا تموتن إلا

و أنتم مسلمون (١٣) .

(١ - ٢) البقرة : ١٨٩ .

(٣ - ٥) البقرة : ١٩٣ ، ١٩٦ ، ١٩٧ .

(٦) البقرة : ٢٠٣ .

(٧) البقرة : ٢٠٦ .

(٨ - ٩) البقرة : ٢٣٣ ، ٢٣٧ .

(١٠) البقرة : ٢٨١ .

(١١) آل عمران : ٥٠ .

(١٢) آل عمران : ٧٦ .

(١٣) آل عمران : ١٠٢ .

وقال تعالى : والله عليمٌ بالمتقين (١) وقال تعالى : وإن تصبروا وتتقوا
لا يضرَّكم كيدهم شيئاً (٢) وقال تعالى : فاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُشْكِرُونَ (٣) .
وقال تعالى : واتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ واتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ
وأطيعوا اللَّهَ والرسولَ لَعَلَّكُمْ تَرْحَمُونَ (٤) .
وقال تعالى : وسارعوا إلى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السموات
والأرض أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ (٥) وقال تعالى : وموعظةٌ للمتقين (٦) وقال :
لَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ وَاتَّقُوا أَجْرٌ عَظِيمٌ (٧) .
وقال : لكن الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ
فِيهَا نُزُلًا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لِلْأَبْرَارِ (٨) :
وقال : واتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (٩) .
النساء : يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ - إلى
قوله - واتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيباً (١٠) .
وقال : ولقد وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَإِيَّاكُمْ أَنْ اتَّقُوا اللَّهَ
وإنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ غَنِيًّا حَمِيداً (١١) .
المائدة : واتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ (١٢) وقال جلَّ وعلا : واتَّقُوا
اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ (١٣) وقال تعالى : واتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ عَليمٌ بِذَاتِ
الصُّدُورِ (١٤) وقال تعالى : اعدلوا هو أقرب للتقوى واتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ

(١ - ٣) آل عمران : ١١٥ ، ١٢٠ ، ١٢٣ .

(٤ - ٥) آل عمران : ١٣٠ - ١٣٣ .

(٦ - ٧) آل عمران : ١٣٨ ، ١٧٢ .

(٨ - ٩) آل عمران : ١٩٨ ، ٢٠٠ .

(١٠) النساء : ١ .

(١١) النساء : ١٣١ .

(١٢-١٤) المائدة : ٢ ، ٣ ، ٧ .

بما تعملون (١) وقال سبحانه : واتقوا الله و على الله فليتوكل المؤمنون (٢) .
 وقال تعالى حاكياً عن ابن آدم : قال : إنما يتقبل الله من المتقين (٣) .
 وقال تعالى : يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وابتغوا إليه الوسيلة وجاهدوا
 في سبيله لعلكم تفلحون (٤) وقال : وهدى و موعظةً للمتقين (٥) وقال :
 واتقوا الله إن كنتم مؤمنين (٦) .
 وقال تعالى : ولو أن أهل الكتاب آمنوا واتقوا لكفرنا عنهم سيئاتهم
 ولأدخلناهم جنتنا النعيم (٧) وقال : واتقوا الله الذي أنتم به مؤمنون (٨)
 وقال تعالى : واتقوا الله الذي إليه تحشرون (٩) وقال : فاتقوا الله يا
 أولي الألباب لعلكم تفلحون (١٠) وقال تعالى : قال اتقوا الله إن كنتم مؤمنين (١١) .
 الانعام : و لدار الآخرة خير للذين يتقون أفلا تعقلون (١٢) .
 وقال سبحانه : وما على الذين يتقون من حسابهم من شيء ولكن ذكري
 لعلهم يتقون (١٣) وقال جلّ وعلا : واتقوه وهو الذي إليه تحشرون (١٤) وقال
 تعالى : ذلكم وصيكم به لعلكم تتقون (١٥) وقال تعالى : واتقوا لعلكم ترحمون (١٦) .
 الاعراف : و لباس التقوى ذلك خير (١٧) .
 وقال سبحانه : ولتتقوا ولعلكم ترحمون (١٨) .
 وقال تعالى : و لو أن أهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من
 السماء والأرض ولكن كذبوا فأخذناهم بما كانوا يكسبون (١٩) .

(٢-١) المائدة : ٨ ، ١١ .

(٣) المائدة : ٢٢ .

(٢-٤) المائدة : ٣٥ ، ٣٦ ، ٥٧ ، ٦٥ ، ٩١ ، ٩٩ ، ١٠٣ ، ١١٢ .

(١٢) الانعام : ٣٢ . (١٣) الانعام : ٦٩ .

(١٤-١٦) الانعام : ٧٢ ، ١٥٣ ، ١٥٥ .

(١٧-١٨) الاعراف : ٢٦ ، ٦٣ .

(١٩) الاعراف : ٩٥ .

وقال تعالى : والعاقبة للمتقين (١) .

و قال تعالى : والدار الآخرة خيرٌ للذين يتقون أفلا تعقلون (٢) .

و قال تعالى : خذوا ما آتيناكم بقوةٍ واذكروا ما فيه لعلكم تتقون (٣) .

وقال : إن الذين اتقوا إذا مسهم طائفٌ من الشيطان تذكروا فإذا هم

مبصرون (٤) .

الانفال : فاتقوا الله (٥) و قال تعالى : يا أيها الذين آمنوا إن تتقوا الله

يجعل لكم فرقاناً و يكفر عنكم سيئاتكم ويغفر لكم والله ذو الفضل العظيم (٦) .

و قال تعالى : واتقوا الله إن الله غفورٌ رحيم (٧) .

التوبة : إن الله يحب المتقين (٨) وقال : واعلموا أن الله مع المتقين (٩) .

و قال تعالى : لمسجد أُسِّس على التقوى من أول يوم أحق أن تقوم فيه إلى

قوله سبحانه : أفمن أسس بنيانه على تقوى من الله و رضوان خير أم من أسس بنيانه

على شفا جرفٍ هارٍ فانهار به في نار جهنم (١٠) .

وقال تعالى : يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين (١١) .

و قال : واعلموا أن الله مع المتقين (١٢) .

يونس : إن في اختلاف الليل والنهار و ما خلق الله في السموات والأرض

لآيات لقوم يتقون (١٣) و قال تعالى : فقل أفلا تتقون (١٤) .

و قال تعالى : الذين آمنوا وكانوا يتقون لهم البشري في الحياة الدنيا

(٢) الاعراف : ١٦٨ .

(١) الاعراف : ١٢٧ .

(٤) الاعراف : ٢٠٠ .

(٣) الاعراف : ١٧٠ .

(٥-٧) الانفال : ١ ، ٢٩ ، ٦٩ .

(٨-٩) براءة : ٣ ، ٣٧ .

(١٠) براءة : ١٠٨ - ١٠٩ .

(١١-١٢) براءة : ١١٩ ، ١٢٤ .

(١٣-١٤) يونس : ٦ ، ٣١ .

و في الآخرة لا تبديل لكلمات الله ذلك هو الفوز العظيم (١) .
 هود : فاصبر إن العاقبة للمتقين (٢) .
 يوسف : ولا أجر الآخرة خيرٌ للذين آمنوا وكانوا يتقون (٣) .
 وقال : إنه من يتق و يصبر فإن الله لا يضيع أجر المحسنين (٤) .
 وقال تعالى : و لدار الآخرة خير للذين اتقوا أفلا تعقلون (٥) .
 الرعد : مثل الجنة التي وعد المتقون ✽ تحري من تحتها الأنهار أطهر دائماً و ظلها تلك عُقْبَى الَّذِينَ اتَّقُوا و عَقْبَى الْكَافِرِينَ النَّار (٦) .
 الحجر : إن المتقين في جنّات و عُيُون (٧) .
 النحل : أن أنذروا أنه لا إله إلا أنا فاتقون (٨) .
 وقال : و قيل للذين اتقوا ماذا أنزل ربكم قالوا خيراً للذين أحسنوا في هذه الدنيا حسنةً و لدار الآخرة خيرٌ و لنعم دار المتقين ✽ جنّات عدن يدخلونها تجري من تحتها الأنهار لهم فيها ما يشاؤون كذلك يجزي الله المتقين (٩) .
 وقال سبحانه : إن الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون (١٠) .
 مريم : وكان تقياً (١١) و قال تعالى : قالت أعوذ بالرحمن منك إن كنت تقياً (١٢) وقال سبحانه : تلك الجنة التي نورث من عبادنا من كان تقياً (١٣) وقال تعالى : ثم ننجي الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جثياً (١٤) وقال تعالى : يوم

- | | |
|-----------------------|--------------------|
| (١) يونس : ٦٣ . | (٢) هود : ٥٧ . |
| (٣) يوسف : ٥٧ . | (٤) يوسف : ٩٠ . |
| (٥) يوسف : ١٠٩ . | (٦) الرعد : ٣٧ . |
| (٧) الحجر : ٤٥ . | (٨) النحل : ٢ . |
| (٩) النحل : ٣٠ - ٣١ . | (١٠) النحل : ١٢٨ . |
| (١١) مريم : ١٢ . | (١٢) مريم : ١٧ . |
| (١٣) مريم : ٦٣ . | |
| (١٤) مريم : ٧٢ . | |

- نحشر المتقين إلى الرحمن وقدراً (١) .
- طه : و صرّفنا فيه من الوعيد لعلهم يتقون أو يحدث لهم ذكراً (٢)
- و قال تعالى : والعاقبة للمتقوى (٣) .
- الحج : يا أيّها الناس اتقوا ربكم إنّ زلزلة الساعة شيء عظيم (٤) .
- و قال تعالى : لن ينال الله احمومها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منكم (٥) .
- المؤمنون : أفلا تتقون (٦) .
- النور : و موعظة للمتقين (٧) .
- الفرقان : قل أدلك خير أم جنة الخلد التي وعد المتقون كانت لهم جزاء ومصيراً ؎ لهم فيها ما يشاؤون خالدين كان على ربك وعداً مسؤولاً (٨) .
- و قال تعالى : واجعلنا للمتقين إماماً (٩) .
- الشعراء : ألا يتقون (١٠) و قال تعالى : و أزلمت الجنة للمتقين (١١) .
- و قال تعالى : إذ قال لهم أخوهم نوح ألا تتقون ؎ إني لكم رسول أمين ؎ فاتقوا الله و أطيعون (١٢) .
- و قال تعالى : واتقوا الذي أمدكم بما تعلمون ؎ أمدكم بأنعام و بنين ؎ و جنات و عيون ؎ إني أخاف عليكم عذاب يوم عظيم (١٣) .
- و قال تعالى : واتقوا الله الذي خلقكم والجبلة الأولى (١٤) .
- النمل : و أنجينا الذين آمنوا و كانوا يتقون (١٥) .

- | | |
|----------------------------|-----------------------------|
| (١) مريم : ٨٦ . | (٢-٣) طه : ١١٣ ، ١٢٢ . |
| (٤-٥) الحج : ١ ، ٣٧ . | (٦) المؤمنون : ٢٣ . |
| (٧) النور : ٣٤ . | (٨) الفرقان : ١٥ و ١٦ . |
| (٩) الفرقان : ٧٤ . | (١٠-١١) الشعراء : ١١ ، ٩٠ . |
| (١٢) الشعراء : ١٠٦ - ١٠٨ . | (١٣) الشعراء : ١٣٢ - ١٣٥ . |
| (١٤) الشعراء : ١٨٤ . | |
| (١٥) النمل : ١٣ . | |

القصص : والعاقبة للمتقين (١) .

الروم : واتقوه (٢) .

الاحزاب : لستن كأحد من النساء إن اتقين. وقال تعالى : واتقن الله إن الله كان على كل شيء شهيداً (٣) .

يس : وإذا قيل لهم اتقوا ما بين أيديكم وما خلفكم لعلكم ترحمون (٤) .
ص : أم نجعل المتقين كالفجار (٥) وقال تعالى : وإن للمتقين لحسن مآب ﴿ جنّات عدن مفتحة لهم الأبواب ﴾ (٦) .

الرهر : قل يا عباد الذين آمنوا اتقوا ربكم (٧) وقال تعالى : يا عباد فاتقون (٨) .

وقال تعالى : لكن الذين اتقوا ربهم لهم غرف من فوقها غرف مبنية تجري من تحتها الأنهار وبعد الله لا يخلف الله الميعاد (٩) .

وقال تعالى : والذي جاء بالصدق وصدق به أولئك هم المتقون (١٠) وقال تعالى : و ينجي الله الذين اتقوا بمفازتهم لا يمسهم السوء ولا هم يحزنون (١١) وقال تعالى : و سيق الذين اتقوا ربهم إلى الجنة زمراً (١٢) .

السجدة : و نجينا الذين آمنوا وكانوا يتقون (١٣) .

الزخرف : والآخره عند ربك للمتقين وقال تعالى : الاخلاء بعضهم لبعض يومئذ عدو إلا المتقين يا عباد لا خوف عليكم اليوم ولا أنتم تحزنون (١٤) .
الدخان : إن المتقين في مقام أمين في جنّات و عيون (١٥) .

(١) القصص : ٨٣ .

(٢) الروم : ٣١ .

(٣) الاحزاب : ٣٢ ، ٥٥ .

(٤) يس : ٢٥ .

(٥-٦) ص : ٢٨ ، ٣٩ ، ٥٠ .

(٧-٨) الزمر : ١٠ ، ١٦ .

(٩) الزمر : ٢٠ .

(١٠) الزمر : ٣٣ .

(١١-١٢) الزمر : ٦١ ، ٧٣ .

(١٣) السجدة : ١٨ .

(١٤) الزخرف : ٣٥ و ٣٦ .

(١٥) الدخان : ٥١ .

الجائية : والله ولي المتقين (١) .

محمد : مثل الجنة التي وعد المتقون فيها أنهار من ماء غير آسن وأنهار من لبن لم يتغير طعمه وأنهار من خمر لذبة للشاربين وأنهار من عسل مصفى ولهم فيها من كل الثمرات ومغفرة من ربهم كمن هو خالد في النار وسقوا ماء حميماً فقطع أمعائهم إلى قوله تعالى : والذين اهتدوا زادهم هدى وآتاهم تقويهم (٢) .

الحجرات : و اتقوا الله إن الله سميع عليم (٣) وقال : و اتقوا الله لعلكم ترحمون (٤) وقال تعالى : إن أكرمكم عند الله أتقاكم (٥) .
ق : و أزلت الجنة للمتقين غير بعيد (٦) .

الذاريات : إن المتقين في جنات و عيون آخذين ما آتاهم ربهم إنهم كانوا قبل ذلك محسنين كانوا قليلاً من الليل ما يهجعون وبالأشجارهم يستغفرون وفي أموالهم حق للسائل والمحروم (٧) .

الطور : إن المتقين في جنات و عيون فاكهين بما آتاهم ربهم و وفيهم ربهم عذاب الجحيم (٨) .

القمر : إن المتقين في جنات ونهر في مقعد صدق عند مليك مقتدر (٩) .

الحشر : واتقوا الله إن الله شديد العقاب (١٠) .

المتحنة : واتقوا الله الذي أنتم به مؤمنون (١١) .

التغابن : فاتقوا الله ما استطعتم (١٢) .

(١) الجائية : ١٨ . (٢) القتال : ١٥ - ١٧ .

(٣-٥) الحجرات : ١ ، ١٠ ، ١٣ .

(٦) ق : ٣١ . (٧) الذاريات : ١٥ - ١٩ .

(٨) الطور : ١٧ - ١٨ . (٩) القمر : ٥٤ و ٥٥ .

(١٠) الحشر : ٧ . (١١) المتحنة : ١١ .

(١٢) التغابن : ١٦ .

الطلاق : واتقوا الله ربكم (١) وقال تعالى : ومن يتق الله يجعل له مخرجاً ويرزقه من حيث لا يحتسب (٢) .

وقال تعالى : ومن يتق الله يجعل له من أمره يسراً (٣) وقال تعالى : ومن يتق الله يكفر عنه سيئاته ويعظم له أجراً (٤) وقال سبحانه : فاتقوا الله يا أولي الألباب (٥) .

القلم : إن للمتقين عند ربهم جنات النعيم (٦) .
النبأ : إن للمتقين مفازاً ح حدائق وأعاباً ح وكواعب أتراباً ح وكأساً دهاقاً (٧) .

الليل : وسيجنبها الأتقى الذي يؤتي ماله يتزكى (٨) .
العلق : أ رأيت إن كان على الهدى ح أو أمر بالتقوى (٩) .
تفسير : « الم » سيأتي الكلام في الفواتح في كتاب القرآن إنشاء الله « ذلك الكتاب » في تفسير الامام عليه السلام يعني القرآن الذي افتتح بالم ، هو ذلك الكتاب الذي أخبرت به موسى ومن بعده من الأنبياء ، وهم أخبروا بني إسرائيل أنني سأنزله عليك يا محمد « لا ريب فيه » لا شك فيه لظهوره عندهم « هدى » بيان من الضلالة « للمتقين » الذين يتقون الموبقات ، ويتقون تسليط السفه على أنفسهم ، حتى إذا علموا ما يجب عليهم عملوا بما يوجب لهم رضا ربهم (١٠) وقيل : إنما خص المتقين بالاهتداء به لأنهم المنتفعون به ، وذلك لأن التقوى شرط في تحصيل المعرفة الحقة .

« الذين يؤمنون بالغيب » أي بما غاب عن حواسهم من توحيد الله ، و نبوة

(١) الطلاق : ١ و ٢ .

(٢) و (٣) الطلاق : ٣ و ٥ .

(٤) الطلاق : ١٠ .

(٥) النبأ : ٣١ - ٣٣ .

(٦) الملئ : ١٢ .

(٧) القلم : ٣٤ .

(٨) الليل : ١٧ .

(٩) تفسير الامام ٢٩ .

الأنبياء ، و قيام القائم ، والرجعة والبعث والحساب والجنة والنار ، و سائر الأمور التي يلزمهم الايمان بها ، مما لا يعرف بالمشاهدة ، و إنما يعرف بدلائل نصبها الله عز وجل عليه « و يقيمون الصلوة » باتمام ركوعها وسجودها ، و حفظ مواقيتها و حدودها و صيانتها مما يفسدها أو ينقصها « و مما رزقناهم » من الإموال والقوى والأبدان والجاه والعلم « ينفقون » أي يتصدقون يحتملون الكل ، و يؤدّون الحقوق لأهلها ، و يقرضون و يسعفون الحاجات و يأخذون بأيدي الضعفاء ؛ يقودون الضرائر و ينجونهم من المهالك ، و يحملون عنهم المتاع ، و يحملون الراجلين على دوابهم ، و يؤثرون من هو أفضل منهم في الايمان على أنفسهم بالمال والنفس ، و يساوون من كان في درجتهم فيه بهما ، و يعلمون العلم لأهله و يروون فضائل أهل البيت عليهم السلام لمحبيهم و لمن يرجون هدايته ، و عن الصادق عليه السلام و مما علمناهم يبشون .

« والذين يؤمنون بما أنزل إليك » من القرآن أو الشريعة « و ما أنزل من قبلك » من التوراة والانجيل والزبور و صحف إبراهيم و سائر كتب الله المنزلة « و بالآخرة » أي الدار التي بعد هذه الدنيا التي فيها جزاء الأعمال الصالحة بأفضل ما عملوه ، و عقاب الأعمال السيئة بمثل ما كسبوه « هم يوقنون » لا يشكّون . « أولئك على هدى من ربهم » على بيان و صواب و علم بما أمرهم به « أولئك هم المفلحون » الناجون مما منه يوجلون ، الفائزون بما يؤملون . « وإبائي فاتقون » لاغيري ، وقال الامام : في كتمان أمرئ وأمرئيه (١) . « واذكروا ما فيه » أي ما في التوراة من جزيل ثوابنا على قيامكم به ، و شديد عقابنا على إنبائكم له ، و في المجمع عن الصادق عليه السلام واذكروا ما في تركه من العقوبة (٢) « لعلكم تتقون » أي لتتقوا المخالفة الموجبة للعقاب ، فتستحقوا بذلك الثواب .

(١) تفسير الامام ص ١١١ ، والاية في سورة البقرة : ٤١ .

(٢) مجمع البيان ج ١ ص ١٢٨ ، والاية في البقرة : ٦٣ .

« ولو أنهم » (١) أي الذين تعلموا السحر « وأولئك هم المتقون » (٢) حكم بحصر المتقين في الموصوفين بالصفات السابقة في قوله : « ولكن البر من آمن بالله » الخ .

« ولكن البر من اتقى » (٣) أي ما حرّم الله كما روي عن الصادق عليه السلام « واتقوا الله » أي في تغيير أحكامه « لعلكم تغلحون » أي لكي تغفروا بالهدى والبر . « واتقوا الله » (٤) أي في الانتقام فلا تعتدوا إلى ما لم يرخص لكم « واعلموا أن الله مع المتقين » فيحرسهم ويصلح شأنهم .

« واتقوا الله » (٥) أي في المحافظة على أوامره ونواهيه وخصوصاً في الحج « واعلموا أن الله شديد العقاب » لمن لم يتقّه ، وخالف أمره ، وتعدّى حدوده .

« وتزوّدوا » (٦) أي لمعادكم التقوى ، وقيل : كانوا يحبّون من غير زاد فيكونون كلاً على الناس فأمرهم أن يتزوّدوا ويتقوا الأبرام والثقل على الناس « واتقوا يا أولي الألباب » فإن مقتضى اللب خشية الله عقب الحث على التقوى بأن يكون المقصود بها هو الله سبحانه والبرّي عما سواه .

« واتقوا الله » (٧) أي في مجامع أموركم وفي تفسير الامام عليه السلام واتقوا الله أيها الحاج المغفور لهم سالف ذنوبهم بحجّهم ، المقرّون بتوبتهم فلا تعاودوا الموبقات فتعود إليكم أثقالها ويثقلكم احتمالها ، فلا تغفركم إلا بتوبة بعدها (٨) « واعلموا أنكم إليه تحشرون » فيجازيكم بما تعملون .

« وإذا قيل له اتق الله » (٩) ودع سوء صنيعك « أخذته العزة بالاثم » أي

- | | |
|--------------------|--------------------------|
| (١) البقرة : ١٠٣ . | (٢) البقرة : ١٧٧ . |
| (٣) البقرة : ١٨٩ . | (٤) البقرة : ١٩٣ . |
| (٥) البقرة : ١٩٦ . | (٦) البقرة : ١٩٧ . |
| (٧) البقرة : ٢٠٣ . | (٨) تفسير الامام ص ٢٨٢ . |
| (٩) البقرة : ٢٠٦ . | |

حملته الأثمة وحمية الجاهلية على الاثم الذي يؤمر بالتقائه وألزمته ارتكابه لاجاباً من قواك أخذته بكذا إذا حملته عليه وألزمته إياه ، فيزداد إلى شره شراً ويضيف إلى ظلمه ظلماً « فحسبه جهنم » أي كفته جزاء و عذاباً على سوء فعله « و لبئس المهاد » أي الفراش يمهدها و يكون دائماً فيها .

« و اتقوا يوماً » (١) أي تأهبوا لمصيركم إليه « ثم » توفي كل نفس ما كسبت « من خير أو شر » و هم لا يظلمون « بنقص ثواب أو تضعيف عقاب .
« فاتقوا الله » (٢) أي في المخالفة « و أطيعون » أي فيما أَدْعَوْكُمْ إليه .
« و من أوفى بعهده » (٣) أي كل من أوفى بما عاهد عليه أي عهد كان « واتقى » الله في ترك الخيانة والغدر فان الله يحبه ، و في وضع الظاهر موضع المضمر إشعار بأن التقوى ملاك الأُمر .

« يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته » (٤) أي حق تقواه ، و ما يجب منها ، و هو استقراغ الوسع في القيام بالمواجب والاجتناب عن المحارم و سيأتي الأخبار في تفسيرها ، و روي أنها نسخت بقوله سبحانه : « اتقوا الله ما استطعتم » (٥) « و لا تموتن إلا » وأنتم مسلمون « أي و لا تكونن على حال سوى حال الاسلام ، إذا أدر ككم الموت ، و في المجمع عن الصادق عليه السلام و أنتم مسلمون بالشديد و معناه مستسلمون لما أتى النبي ﷺ منقادون له (٦) .

و روى العياشي عن الكاظم عليه السلام أنه قال لبعض أصحابه : كيف تقرأ هذه الآية « يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته » [و لا تموتن إلا] و أنتم « ماذا ؟ قال : « مسلمون » [فقال : سبحانه الله يقع عليهم الايمان فيسميهم مؤمنين ثم يسألهم

(١) البقرة : ٢٨١ .

(٢) آل عمران : ٥٠ .

(٣) آل عمران : ٧٦ .

(٤) آل عمران : ١٠٢ .

(٥) التباين : ١٦ .

(٦) مجمع البيان ج ٢ ص ٣٨٢ .

- ٢٧٠ - كتاب الايمان والكفر - مكارم الاخلاق ج ٧٠

الاسلام ، والايمان فوق الاسلام ؟ قال : هكذا يقرأ في قراءة زيد ، قال عليه السلام :
 إنما هي في قراءة علي عليه السلام وهو التزليل الذي نزل به جبرئيل على محمد عليه السلام
 « إلا » وأنتم مسلمون « لرسول الله عليه السلام ثم للإمام من بعده (١) .
 « والله عليم بالمتقين » (٢) بشارة لفاعلي الخير وإشعار بأن التقوى
 مبدأ الخير وحسن العمل .

« وإن تصبروا » (٣) أي على عداوتهم « وتتقوا » موالاتهم ومخالطتهم
 « لا يضركم كيدهم شيئاً » لما وعد الله الصابرين والمتقين من الحفظ .
 « لعلكم تشكرون » (٤) ما أنعم به عليكم .

« واتقوا الله » (٥) أي فيما نهيتم عنه « لعلكم تفلحون » أي رجاء فلاحكم
 « واتقوا النار » الخ أي بالتجنب عن مثل أفعالهم « لعلكم ترحمون » أي بطاعتها
 و لعلّ وعسى في أمثال ذلك دليل عزّة التوصل إليها « وسارعوا » أي وبادروا
 « إلى مغفرة من ربكم » أي إلى أسباب المغفرة و عن أمير المؤمنين عليه السلام إلى أداء
 الفرائض (٦) « وجنة عرضها السموات والأرض » عن الصادق عليه السلام إذا وضعوهما
 كذا و بسط يديه إحداهما مع الأخرى « أعدت للمتقين » عن أمير المؤمنين عليه السلام
 فأنكم لن تنالوها إلا بالتقوى .

« نزل من عند الله » (٧) النزل ما يعدّ للنازل من طعام و شراب و صلة « وما
 عند الله » لكثرتة ودوامه « خير للأبرار » ممّا يتقلب فيه الفجار لقلته وسرعة

(١) تفسير العياشي ج ١ ص ١٩٣ و ١٩٤ .

(٢) آل عمران : ١١٥ .

(٣) آل عمران : ١٢٠ .

(٤) آل عمران : ١٢٣ .

(٥) آل عمران : ١٣٠ - ١٣٣ .

(٦) راجع مجمع البيان ج ٢ ص ٥٠٢ .

(٧) آل عمران : ١٧٢ .

زواله وامتزاجه بالالام .

« واتقوا الله لعلكم تفلحون » (١) عن الصادق عليه السلام يعني فيما أمركم به وافترض عليكم .

« من نفس واحدة » (٢) يعني آدم على نبينا وآله وعليه السلام « كان عليكم رقيباً » أي حفيظاً .

« فان الله ما في السموات وما في الأرض » (٣) أي مالك الملك كله لا يتضرر بكفرانكم وعصيانكم ، كما لا ينتفع بشكركم وتقواكم ، وإنما وصاكم لرحمته لالحاجته « وكان الله غنياً » عن الخلق وعبادتهم « حميداً » في ذاته حمد أولم يحمد .
« شديد العقاب » (٤) فانتقامه أشد « واتقوا الله » (٥) أي فيما حرّم عليكم « إن الله سريع الحساب » فيؤاخذكم بما جلد ودق « عليم بذات الصدور » (٦) أي بخفياتها فضلاً عن جليات أعمالكم .

« وابتغوا إليه الوسيلة » (٧) أي ما تتوسلون به إلى ثوابه والزلقى منه من فعل الطاعات وترك المعاصي بعد معرفة الإمام واتباعه من وسل إلى كذا إذا تقرّب إليه وقال علي بن إبراهيم : تقرّبوا إليه بالإمام (٨) « وجاهدوا في سبيله » بمحاربة أعدائه الظاهرة والباطنة « لعلكم تفلحون » بالوصول إلى الله والفوز إلى كرامته .
« وموعظة للمتقين » (٩) إنما خصّهم بالذكر مع عموم الموعظة ، لأنهم اختصّوا بالانتفاع به .

« آمنوا » (١٠) أي به محمد ﷺ وبما جاء به « سيئاتهم » أي التي فعلوها -

(١) آل عمران : ٢٠٠ .

(٢) النساء : ١ .

(٣) النساء : ١٣١ .

(٤-٥) المائدة : ٤ و ٧ .

(٦) المائدة : ٢ .

(٨) تفسير القمي ص ١٥٦ .

(٩) المائدة : ٣٥ .

(١٠) المائدة : ٦٥ .

(١١) المائدة : ٤٦ .

قبلُ « ولأدخلناهم » فان الاسلام يجبُ ما قبله وإن جلَّ .
« واتقوا الله الذي أنتم به مؤمنون » (١) استدعاء إلى التقوى باللفظ
الوجوه .

« خير للذين يتقون » (٢) لدوامها وخلوص لذاتها ومنافعها « أفلا تعقلون »
أيُ الأمرين خير؟ « من حسابهم » (٣) أي من حساب الذين يخوضون في آياتنا
« ولكن ذكرى » أي عليهم أن يذكروهم « لعلهم يتقون » أي يجتنبون ذلك .
« لعلكم تتقون » (٤) أي الضلال والنفرُ عن الحق .
« لعلكم ترحمون » (٥) أي باتِّباع الكتاب والعمل بما فيه .
« ولباس التقوى » (٦) قيل أي خشية الله .
« ولنتقوا » (٧) بسبب الانذار « ولعلكم ترحمون » بالتقوى .
ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا « (٨) الشرك والمعاصي « لفتحنا عليهم »
أي لو سألناهم الخيرات ، ويسرناهم من كل جانب ، بانزال المطر ، وإخراج
النبات وغير ذلك .

« طائف من الشيطان » (٩) أي لمة منه كأنها طافت بهم ودارت حولهم
ولم تقدر أن تؤثر فيهم « تذكروا » ما أمر الله به ونهى عنه « فاذا هم مبصرون » مواقع
الخطأ ، ومكائد الشيطان ، فيتحرزون عنها وفي الكافي (١٠) والعياشي (١١) عن

(١) المائدة : ٩١ . (٢) الانعام : ٣٢ .

(٣) الانعام : ٦٩ .

(٤) الانعام : ١٥٣ و ١٥٥ .

(٥) الاعراف : ٢٦ ، ٦٣ .

(٨) الاعراف : ٩٥ .

(٩) الاعراف : ٢٠٠ .

(١٠) الكافي ج ٢ ص ٢٣٤ .

(١١) تفسير العياشي ج ٢ ص ٢٣ و ٢٤ في أحاديث ، تحت الرقم ١٢٨ - ١٣٠ .

الصادق عليه السلام هو العبد بهم بالذنب ثم يتذكر فيمسك ، وفي التفسير إذا ذكرهم الشيطان المعاصي وحمّلهم عليها يذكرون اسم الله فإذا هم مبصرون .
« يجعل لكم فرقانا » (١) أي هداية في قلوبكم تفرقون بها بين الحق والباطل
وفي التفسير يعني العلم الذي تفرقون به بين الحق والباطل « ويكفر عنكم سيئاتكم »
قيل أي يسترها « ويغفر لكم » بالتجاوز والعفو عنها .

« واعلموا أن الله مع المتقين » (٢) بالهداية والنصرة والمعونة .
« لمسجد أسس على التقوى » (٣) يعني مسجد قبا أسسه رسول الله ﷺ
وصلّى فيه أيام مقامه بقبا ، أولى بأن تصلّى فيه من مسجد النفاق « أفمن أسس
بنيانه » أي بنيان دينه « على تقوى من الله ورضوان » قيل : أي على قاعدة محكمة
هي الحق الذي هو التقوى من الله ، وطلب مرضاته بالطاعة « على شفا جرف هار »
أي على قاعدة هي أضعف القواعد وأقلها بقاء وهو الباطل ، والنفاق الذي مثله مثل
شفا جرف هار في قلة الثبات ، والشفا الشفير و جرف الوادي جانبه الذي ينحفر
أصله بالماء ، وتجرفت السيول ، والهار الهائر الذي أشفى على السقوط والهدم « فانهار
به في نار جهنم » لما جعل الجرف الهار مجازاً عن الباطل ، قيل : « فانهار به » أي
فهوي به الباطل « في نار جهنم » فكان المبطل أسس بنياناً على شفير جهنم فطاح
به إلى قعرها .

« وكونوا مع الصادقين » (٤) في روايات كثيرة أنهم الأئمة عليهم السلام (٥) .
« لقوم يتقون » (٦) العواقب « أفلا تتقون » (٧) عقابه في عبادة غيره .

(١) الانفال : ٢٩ .

(٢) براءة : ٣٧ .

(٣) براءة : ١٠٨ و ١٠٩ .

(٤) براءة : ١١٩ .

(٥) راجع ج ٢٤ ص ٣٠ - ٤٠ من هذه الطبعة الحديثة .

(٦ - ٧) يونس : ٦ ، ٣١ .

« الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ » (١) بيان لأولياء الله أو استيناف خبره ما بعده
 « لهم البشرى في الحياة الدنيا » وهي الرؤيا الحسنة « وفي الآخرة » بشارة المؤمن
 عند الموت كما ورد في الأخبار « لا تبدل لكلمات الله » لا تغيير لأقواله ، ولا خلف
 لمواعيده ، وهو اعتراض « ذلك » إشارة إلى كونهم مبشرين في الدارين .
 « فاصبر » (٢) على مشاق الرسالة « إن العاقبة » في الدنيا بالظفر وفي الآخرة
 بالفوز « للمتقين » عن الشرك والمعاصي .
 « وَكَانُوا يَتَّقُونَ » (٣) أي الشرك والفواحش « إنه من يتق » الله (٤)
 « ويصبر » على البليات وعن المعاصي .
 « مثل الجنة » (٥) أي صفتها التي هي مثل في الغرابة « أكلها دائم » لامقطوعة
 ولا ممنوعة « وظلها » كذلك .
 « أَنْ أَنْذَرُوا » (٦) أي بأن أعلموا ، من أنذرت بكذا إذا علمته « قالوا
 خيراً » (٧) أطبقوا الجواب على السؤال معترفين بالانزال ، بخلاف الجاحدين إذ
 قالوا أساطير الأولين ، وليس من الانزال في شيء « حسنة » مكافأة في الدنيا
 « و لدار الآخرة خير » أي و لثوابهم في الآخرة خير منها ، وهو عدة « للذين
 اتَّقُوا » ويحتمل أن يكون بما بعده من تنمية كلامهم بدلاً و تفسيراً أخيراً ، وفي
 العياشي (٨) عن الباقر عليه السلام و لنعم دار المتقين الدنيا « لهم فيها ما يشاؤون » من
 أنواع المشتريات .
 « مع الَّذِينَ اتَّقُوا » (٩) أي الشرك والمعاصي « والذينهم محسنون » في
 أعمالهم .

(١) يونس : ٦٣ .

(٢) هود : ٤٩ .

(٣-٤) يوسف : ٥٧ ، ٩٠ .

(٥) الرعد : ٣٧ .

(٦) النحل : ٢ .

(٧) النحل : ٣٠ .

(٩) النحل : ١٢٨ .

(٨) تفسير العياشي ج ٢ ص ٢٥٨ .

« إن كنت تقياً » (١) أي تتقي الله و تحنفل بالاستعانة ، و جواب الشرط محذوف دل عليه ما قبله ، أو متعلق بأعوذ فيكون مبالغة .
 « من كان تقياً » (٢) في أدعية نوافل شهر رمضان « سبحان من خلق الجنة لمحمد وآل محمد ، سبحان من يورثها محمد وآل محمد و شيعتهم » ثم « ننجي الذين اتقوا » (٣) فيساقون إلى الجنة « و نذر الظالمين فيها جثياً » على هيئاتهم كما كانوا « يوم نحشر المتقين » (٤) أي نجمعهم « إلى الرحمن » إلى ربهم الذي غمرهم برحمته « وفدأ » وافدين عليه كما يفدالوفد على الملوك منظرين لكرامتهم وإنعامهم .
 « لعلهم يتقون » (٥) المعاصي فيصير التقوى لهم ملكة « أو يحدث لهم ذكراً » أي عظة و اعتباراً حين يسمعونها فينبطهم عنها ، و لهذه النكتة أسند التقوى إليهم والاحداث إلى القرآن « والعاقبة » (٦) أي المحموددة « المتقوى » أي لذي التقوى .
 « اتقوا ربكم » (٧) في الاحتجاج عن النبي ﷺ معاشر الناس التقوى التقوى احذروا الساعة كما قال الله : « إن زلزلة الساعة شيء عظيم ، و في التفسير قال : مخاطبة للناس عامة .

« لن ينال الله » (٨) أي لن يصيب رضاء و لا يقع منه موقع القبول « لحومها » المنتدق بها « و لا دماؤها » المهرقة بالنحر من حيث إنشأ لحوم و دماء « ولكن يناله التقوى منكم » أي ولكن يصيبه ما يصحبه من تقوى قلوبكم التي تدعوكم إلى أمر الله و تعظيمه ، والتقرب إليه والاخلاص له ، و في الجوامع روي أن « الجاهلية كانوا إذا نحرروا لطخوا البيت بالدّم ، فلما حج المسلمون أرادوا مثل

(٢) مريم : ٦٣ .

(٤) مريم : ٨٦ .

(١) مريم : ١٧ .

(٣) مريم : ٧٢ .

(٥) طه : ١١٣ .

(٦) طه : ١٣٢ .

(٧) الحج : ١٠ .

(٨) الحج : ٣٧ .

ذلك فنزلت (١) وفي العلل عن الصادق عليه السلام أنه سئل ما علة الأضحية قال : إنه يغفر لصاحبها عند أول قطرة تقطر من دمها إلى الأرض ، و ليعلم الله من يتقيه بالغيب قال الله تعالى : « لن ينال الله لحومها » الآية ثم قال : انظر كيف قبل الله قربان هابل و ردّ قربان قابيل (٢) .

« أفلا تتقون » (٣) قيل : أي أفلا تخافون أن يزيل عنكم نعمه .

« و موعظة للمتقين » (٤) خصّهم بها لأنهم المنفعون .

« و اجعلنا للمتقين إماماً » (٥) في الجوامع عن الصادق عليه السلام إيماناً عني و في رواية هي فينا ، و عنه عليه السلام إنما أنزل الله « واجعل لنا من المتقين إماماً » و قد مرّت الأخبار الكثيرة في ذلك (٦) .

« ألا يتقون » (٧) تعجيب من إفراطهم في الظلم و اجتراءهم .

« و أذلفت الجنة » (٨) أي قربت بحيث يرونها من الموقف فينبهون بأنهم المحشورون إليها .

« ألا تتقون » (٩) الله فتركوا عبادة غيره « والجبلة الأولين » (١٠)

قيل : أي و ذوي الجبلة الأولين ، يعني من تقدّمهم من الخلائق و في التفسير الخلق الأولين .

« وكانوا يتقون » (١١) أي الكفر والمعاصي .

(١) راجع الدر المنثور ج ٤ ص ٣٦٣ .

(٢) علل الشرائع ج ٢ ص ١٢٢ ، الباب ١٢٨ .

(٣) المؤمنون : ٢٣ .

(٤) النور : ٣٦ .

(٥) الفرقان ، ٧٤ .

(٦) راجع ج ٢٤ ص ١٣٢ - ١٣٦ من هذه الطبعة الحديثة .

(٧) الشعراء : ١١ . (٨) الشعراء : ٩٠ .

(٩-١٠) الشعراء : ١٠٦ ، ١٨٤ . (١١) النمل : ٥٣ .

« والعاقبة للمتقين » (١) أي لمن اتقى ما لا يرضاه الله .

« وإذا قيل لهم اتقوا » (٢) في المجمع عن الصادق عليه السلام معناه اتقوا « ما بين أيديكم » من الذنوب « وما خلفكم » من العقوبة « لعلكم ترحون » أي لتكونوا راجين رحمة الله ، و جواب إذا محذوف دل عليه ما بعده كأنه قيل : أعرضوا (٣) « لحسن مآب » (٤) أي مرجع « اتقوا ربكم » (٥) أي بلزوم طاعته « فاتقون » (٦) ولا تتعرضوا لما يوجب سخطي ، « لهم غرف » (٧) قيل : أي علالي بعضها فوق بعض « مبنية » بنيت بناء المنازل على الأرض « والذي جاء بالصدق » (٨) في التفسير محمد بن عبد الله « وصدق به » أمير المؤمنين عليه السلام « بمفازتهم » (٩) بفلاحهم « وسيق الذين اتقوا ربهم إلى الجنة » (١٠) إسراعاً بهم إلى دار الكرامة ويساقون راكبين « زمرأ » أفواجاً متفرقة على تفاوت مراتبهم في الشرف وعلو الطبقة .

« الأخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو » (١١) في التفسير يعني الأصدقاء يعادي بعضهم بعضاً ، وقال الصادق عليه السلام : ألا كل خلة كانت في الدنيا في غير الله عز وجل فانها تصير عداوة يوم القيامة « إلا المتقين » فان خلتهم لما كانت في الله تبقى نافعة أبد الأباد ، وفي الكافي عن الصادق عليه السلام أنه قرأ هذه الآية فقال : والله ما أراد بهذا غيركم ، « يا عباد » حكاية لما ينادي به المتقون المتحابون في الله يومئذ . « في مقام » (١٢) أي موضع إقامة « أمين » يأمن صاحبه عن الآفة والانتقال .

(١) القصص : ٨٣ .

(٢) يس : ٤٥ .

(٣) مجمع البيان ج ٨ ص ٢٢٦ .

(٤) ص : ٤٩ .

(٥) الزمر : ١٠ .

(٦) الزمر : ١٦ .

(٧) الزمر : ٢٠ .

(٨) الزمر : ٣٣ .

(٩) الزمر : ٦١ .

(١٠) الزمر : ٧٣ .

(١١) الزخرف : ٦٧ .

(١٢) الدخان : ٥ .

« والله وليُّ المتقين » (١) فوال الله بالتقوى واتِّباع الشريعة ، و في التفسير هذا تأديب لرسول الله ﷺ والمعنى لأئمة .

« مثل الجنة » (٢) أي أمثل الجنة « غير آسن » أي غير متغيّر الطعم والريح « لذّة للشاربين » أي لذينة لا تكون فيها كراهة غائلة ، و ريح ، و لا غائلة سكر و خمار « من غسل مصفى » أي لم يخالطه الشمع و فضلات النحل و غيرهما « كمن هو خالد » أي كمثل من هو خالد « فقطّع أمعائهم » من فرط الحرارة و في التفسير قال : ليس من هو في هذه الجنة الموصوفة كمن هو في هذه النار كما أن ليس عدوُّ الله كوليّه .

« واتقوا الله » (٣) أي في التقديم بين يدي الله و رسوله « إن الله سميع » لأقوالكم « عليم » بأفعالكم « واتقوا الله » (٤) أي في مخالفة حكمه والاهمال فيه « لعلكم ترحمون » على تقواكم .

« إن أكرمكم عند الله أتقاكم » (٥) فإن بالتقوى تكمل النفوس ، و تنفاضل الأشخاص ، فمن أراد شرفاً فليلتبس منها ، و في التفسير هو ردُّ على من يفتخر بالأحساب والأنساب ، و قال رسول الله ﷺ يوم فتح مكة : يا أيُّها الناس إن الله قد أذهب عنكم نخوة الجاهليّة و تفاخرها بآبائها ، إن العريّة ليست بأب والد وإنما هو لسان ناطق فمن تكلم به فهو عربيٌّ أما إنكم من آدم ، و آدم من التراب ، و إن أكرمكم عند الله أتقاكم (٦) .

و في المجمع عن النبي ﷺ يقول الله تعالى يوم القيامة : أمرتكم فضيعةً ما عهدت إليكم فيه ، و رفعتم أنسابكم ، فالיום أرفع نسبي و أضع أنسابكم أين

(٢) القتال : ١٥ - ١٧ .

(١) الجاثية : ١٨ .

(٣) الحجرات : ١ .

(٤) الحجرات ، ١٠ .

(٥) الحجرات ، ١٣ .

(٦) راجع مثله في الكافي ج ٨ ص ٢٤٦ .

المتقون إن أكرمكم عند الله أتقاكم (١) و عن الصادق عليه السلام أتقاكم أعملكم بالتقية (٢) .

« و أزلفت الجنة للمتقين » (٣) أي قربت لهم « غير بعيد » أي مكاناً غير بعيد و في التفسير أي زينت غير بعيد ، قال : بسرعة .

« آخذين ما آتاهم ربهم » (٤) أي قابلين لما أعطاهم راضين به و معناه أن كل ما آتاهم حسن مرضي متلقى بالقبول « إنهم كانوا قبل ذلك محسنين » قد أحسنوا أعمالهم ، و هو تعليل لاستحقاقهم ذلك « كانوا قليلاً من الليل ما يهجعون » أي ينامون ، تفسير لاحسانهم ، عن الصادق عليه السلام كانوا أقل الليالي يفوتهم لا يقومون فيها (٥) و عن الباقر عليه السلام كان القوم ينامون ولكن كلما انقلب أحدهم قال : الحمد لله و لا إله إلا الله و الله أكبر « و بالأسحارهم يستغفرون » في التهذيب والمجمع عن الصادق عليه السلام كانوا يستغفرون في الوتر في آخر الليل سبعين مرة (٦) « و في أموالهم حق » نصيب يستوجبونه على أنفسهم تقرأ بأ إلى الله و إشفافاً على الناس « للسائل والمحروم » في الكافي عن الصادق عليه السلام قال : المحروم المحارف الذي قد حرم كده يده في الشراء والبيع (٧) .

« فاكهين » (٨) ناعمين متلذذين .

« و نهر » (٩) قيل : أي أنهار و اكتفى باسم الجنس أو سعة أو ضياء من النهار

(١) مجمع البيان ج ٩ ص ١٣٨ .

(٢) راجع أمالي الطوسي ج ٢ ص ٢٧٤ .

(٣) ق : ٣١ .

(٤) الذاريات : ١٥ - ١٩ .

(٥) الكافي ج ٣ ص ٤٢٦ .

(٦) مجمع البيان ج ٩ ص ١٥٥ .

(٧) الكافي ج ٣ ص ٥٠٠ .

(٨) الطور : ١٨ . (٩) القمر : ٥٤

« في مقعد صدق » أي في مكان مرضي « عند مليك مقتدر » أي مقرر بين عند من تعالى أمره في الملك والاقنذار ، بحيث أبهمه ذوو الأفهام .
 « واتقوا الله » (١) في مخالفة الرسول « إن الله شديد العقاب » لمن خالف
 وعن أمير المؤمنين (عليه السلام) : « واتقوا الله في ظلم آل محمد إن الله شديد العقاب لمن ظلمهم .
 « واتقوا الله الذي أنتم به مؤمنون » (٢) فإن الايمان به مما يقتضي التقوى منه .

« فاتقوا الله ما استطعتم » (٣) أي فابذلوا في تقواه جهدكم وطاقنكم و في المجمع الاتقاء الامتناع من الردى باجتنب ما يدعو إليه الهوى ولا تنافي بين هذا و بين قوله : « اتقوا الله حق تقاته » لأن كل واحد منهما إلزام لترك جميع المعاصي ، فمن فعل ذلك فقد اتقى عقاب الله ، لأن من لم يفعل قبيحاً ولا أخل بواجب فلا عقاب عليه ، إلا أن في أحاديث الكلامين تنبيهاً [على] أن التكليف لا يلزم العبد إلا فيما يطبق ، وكل أمر أمر الله به فلا بد أن يكون مشروطاً بالاستطاعة :
 وقال قتادة : قوله : « فاتقوا الله ما استطعتم » ناسخ لقوله : « اتقوا الله حق تقاته » وكأنه يذهب إلى أن فيه رخصة لحال التقيّة ، وما جرى مجراها مما تعظم فيه المشقة ، وإن كانت القدرة حاصلة معه ، وقال غيره : ليس هذا بناسخ وإنما هو مبين لامكان العمل بهما جميعاً وهو الصحيح (٤) .
 « واتقوا الله ربكم » (٥) أي في تطويل العدّة والاضرار بهن « ومن يتق الله » فيما أمره به ونهاه عنه « يجعل له مخرجاً » من كل كرب في الدنيا والآخرة « ويرزقه من حيث لا يحتسب » أي من وجه لم يخطر بباله وفي التفسير عن الصادق عليه السلام في دنياه (٦) .

(٢) الممتحنة : ١١

(١) الحشر : ٧ .

(٤) مجمع البيان ج ١٠ ص ٣٠١ .

(٣) التباين : ١٦ .

(٥) الطلاق : ١ و ٢ .

(٦) تفسير القمي ص ٦٨٦ .

و في المجمع عن النبي ﷺ أنه قرأها فقال : مخرجاً من شبهات الدنيا
و من غمرات الموت ، و شدايد يوم القيامة (١) و عنه صلى الله عليه وآله إنني لأعلم
آية لو أخذ بها الناس لكفتهم « و من يتق الله » الآية فما زال يقولها و يعيدها (٢)
و في الشهج مخرجاً من الفتن و نوراً من الظلم (٣) و في المجمع عن الصادق عليه السلام
« و يرزقه من حيث لا يحتسب » أي يبارك له فيما آتاه (٤) .

و في الفقيه عنه عن آبائه عن علي عليه السلام من أتاه الله برزق لم يخط إليه برجله
و لم يمد إليه يده ، و لم يتكلم فيه بلسانه ، و لم يشد إليه ثيابه ، و لم يتعرض له
كان ممن ذكر الله عز وجل في كتابه « و من يتق الله » الآية (٥) و في الكافي عن
الصادق عليه السلام إن قوماً من أصحاب رسول الله ﷺ لما نزلت هذه الآية أغلقوا
الأبواب و أقبلوا على العبادة و قالوا : كفينا فبلغ ذلك النبي ﷺ فأرسل إليهم فقال :
ما حملكم على ما صنعتم ؟ فقالوا : يا رسول الله تكفل لنا بأرزاقنا ، فأقبلنا على العبادة
فقال : إن من فعل ذلك لم يستجب له ، عليكم بالطلب (٦) .

وعنه عليه السلام : هؤلاء قوم من شيعتنا ضعفاء ليس عندهم ما يتحملون به
إلينا ، فيسمعون حديثنا ، و يقتبسون من علمنا ، فيرحل قوم فوقهم و ينفقون أموالهم
و يتعبون أبدانهم حتى يدخلوا علينا ، فيسمعوا حديثنا فينقلوه إليهم ، فيعيه هؤلاء
ويضيئه هؤلاء فأولئك الذين يجعل الله عز ذكره لهم مخرجاً و يرزقهم من حيث
لا يحتسبون (٧) .

(١) مجمع البيان ج ١٠ ص ٣٠٦ .

(٢) أنوار التنزيل ص ٤٣٣ .

(٣) نهج البلاغة تحت الرقم ١٨١ من الخطب .

(٤) مجمع البيان ج ١٠ ص ٣٠٦ .

(٥) الفقيه ج ٣ ص ١٠١ .

(٦) الكافي ج ٥ ص ٨٤ .

(٧) الكافي ج ٨ ص ١٧٨ .

« و من يتق الله » (١) في أحكامه فيراعي حقوقها « يجعل له من أمره يسراً » أي يسهل عليه أمره و يوفقه للخير « و من يتق الله » (٢) في أمره « يكفر عنه سيئاته » فإن الحسنات يذهبن السيئات « و يعظم له أجراً » بالمضاعفة .
« جنات النعيم » (٣) أي جنات ليس فيها إلا التنعم الخالص .

« مغافراً » (٤) في التفسير قال : يفوزون ، و عن الباقر عليه السلام هي الكرامات « حدائق و أعناباً » أي بساتين فيها أنواع الأشجار المثمرة « و كواعب » نساء فلكت ثديهن « أتراباً » لدات عن سن واحد ، و في التفسير عن الباقر عليه السلام « و كواعب أتراباً » أي الفتيات الناهدات « و كأساً دهاقاً » أي ممتلية .

١- كا : عن الحسين بن محمد ، عن المعلّى ، عن أبي داود المسترق ، عن محسن الميمني ، عن يعقوب بن شعيب قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : ما نقل الله عز وجل عبداً من ذل المعاصي إلى عز التقوى إلا أغناه من غير مال ، و أعزه من غير عشيرة ، و آنسه من غير بشر (٥) .

بيان : « من غير بشر » أي من غير أنيس من البشر ، بل الله مونسه كما قال أمير المؤمنين عليه السلام : اللهم إني أنس الأنسين بأوليائك .

٢- ضه ، شى : عن أبي بصير ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : كان أمير المؤمنين عليه السلام يقول : إن لأهل التقوى علامات يعرفون بها : صدق الحديث ، و أداء الأمانة ، و وفاء بالعهد ، و قلة العجز والبخل ، و صلة الأرحام ، و رحمة الضعفاء و قلة المؤاتاة للنساء ، و بذل المعروف ، و حسن الخلق ، و سعة الحلم ، و اتباع العلم ، فيما يقرّب إلى الله ، طوبى لهم و حسن مآب .

و طوبى شجرة في الجنة أصلها في دار رسول الله ، فليس من مؤمن إلا و في

(١-٢) الطلاق : ٤ و ٥ .

(٣) القلم : ٣٤ .

(٤) النبأ : ٣١ - ٣٣ .

(٥) الكافي ج ٢ ص ٧٦ .

داره غصن من أغصانها لا ينوي في قلبه شيئاً إلا آتاه ذلك الغصن ، و لو أن ركباً مجدداً سار في ظلها مائة عام ما خرج منها ، و لو أن غراباً طار من أصلها ما بلغ أعلاها حتى ييبض هراً ألا فقي هذا فارغبوا ، إن للمؤمن في نفسه شغلاً والناس منه في راحة إذا جن عليه الليل فرش وجهه وسجد لله بمكارم بدنه ، ينجى الذي خلقه في فكاك رقبته ألا فهكذا فكونوا (١) .

٣- تفسير النعماني : بالاسناد المسطور في كتاب القرآن عن أمير المؤمنين عليه السلام قال : نسخ قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته » (٢) قوله تعالى : « فاتقوا الله ما استطعتم » (٣) .

٤- كتاب صفات الشيعة للصدوق : باسناده ، عن علي بن عبد العزيز قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : يا علي بن عبد العزيز لا يغرنك بكأؤهم فإن التقوى في القلب (٤) .

٥- دعوات الراوندي : قال النبي صلى الله عليه وآله : من اتقى الله عاش قوياً وسار في بلاد عدوه آمناً .

٦- نهج : قال عليه السلام : كم من صائم ليس له من صيامه إلا الظمأ وكم من قائم ليس له من قيامه إلا العناء ، حبذا نوم الأكياس وإفطارهم (٥) . و قال عليه السلام : اتقوا الله الذي إن قلتم سمع ، و إن أضمرتم علم و بادروا الموت الذي إن هربتم أدرككم ، و إن أقمتهم أخذكم ، و إن نسينموه ذكركم (٦) .

(١) تفسير العياشي ج ٢ ص ٢١٣ .

(٢) آل عمران : ١٠٢ .

(٣) التناين : ١٦ .

(٤) صفات الشيعة ص ١٧٦ .

(٥) نهج البلاغة ج ٢ ص ١٧٧ .

(٦) نهج البلاغة ج ٢ ص ١٩٠ .

و قال عليه السلام : اتقوا الله تقيّة من شمر تجريداً ، و جدّاً تسميراً
وانكمش في مهل ، و بادر عن وجل ، و نظر في كرامة الموئل ، و عاقبة المصدر
و مغبة المرجع (١) .

و قال عليه السلام : اتقوا الله بعض التقى ، و إن قلّ ، و اجعل بينك و بين
الله سترّاً و إن رقّ (٢) .

و قال عليه السلام : التقى رئيس الاخلاق (٣) .

و قال عليه السلام : أما بعد فاني اوصيكم بتقوى الله الذي ابتدأ خلقكم
و إليه يكون معادكم ، و به نجاح طلبتكم ، و إليه منتهى رغبتكم ، و نحوه قصد
سبيلكم ، و إليه مراعي مفزعكم ، فان تقوى الله دواء داء قلوبكم ، و بصر عمى
أفئدتكم ، و شفاء مرض أجسادكم ، و صلاح فساد صدوركم ، و ظهور دنس أنفسكم
و جلاء غشاء أبصاركم ، و أمن فزع جأشكم ، و ضياء سواد ظلمتكم .

فاجعلوا طاعة الله شعاراً دون دثاركم ، و دخيلاً دون شعاركم ، و لطيفاً بين
أضلاعكم ، و أميراً فوق أموركم ، و منهلاً لحين وردكم ، و شفيعاً لدرك طلبتكم
و جنة ليوم فزعكم ، و مصابيح لبطون قبوركم ، و سكناً لطول وحشتكم ، و نفساً
لكرب مواطنكم ، فان طاعة الله حرز من متالف مكثفة ، و مخاوف متوقعة
و أواريران موقدة ، فمن أخذ بالتقوى عزبت عنه الشدائد بعد دنوها ، و أحلّولت له
الأمور بعد مرارتها ، و انفرجت عنه الأمواج بعد تراكمها ، و أسهلت له الصعاب
بعد انصابتها ، و هطلت عليه الكرامة بعد قحوطها ، و تحدّبت عليه الرحمة بعد نفورها
و تفجّرت عليه النعم بعد نضوبها ، و وبلت عليه البركة بعد اردادها .

فاتقوا الله الذي نفعكم بموعظته ، و وعظكم برسالته ، و امننّ عليكم بنعمته

(١) نهج البلاغة ج ٢ ص ١٩١ .

(٢) نهج البلاغة ج ٢ ص ١٩٨ .

(٣) نهج البلاغة ج ٢ ص ٢٤١ .

فعبّدوا أنفسكم لعبادته ، واخرجوا إليه من حق طاعته ، إلى آخر الخطبة (١) .

٨ - كنز الكراجمي : روي عن رسول الله ﷺ أنه قال : خصلة من لزمها أطاعته الدنيا والآخرة وربح الفوز بالجنة قيل : وما هي يا رسول الله ؟ قال : التقوى من أراد أن يكون أعز الناس فليتق الله عز وجل ، ثم تلا « ومن يتق الله يجعل له مخرجاً ويرزقه من حيث لا يحتسب » (٢) .

٨ - عدة الداعي : روى أحمد بن الحسين الميمني عن رجل من أصحابه قال : قرأت جواباً من أبي عبد الله عليه السلام إلى رجل من أصحابه أما بعد فإني أوصيك بتقوى الله عز وجل ، فإن الله قد ضمن لمن اتقاه أن يحوّله عما يكره إلى ما يحب ، و يرزقه من حيث لا يحتسب ، إن الله عز وجل لا يخذع عن جنته ، ولا ينال ما عنده إلا بطاعته إنشاء الله تعالى .

و روى عبد الله بن سنان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : أيما مؤمن أقبل قبل ما يحب الله ، أقبل الله عليه قبل كل ما يحب ، ومن اعتصم بالله بتقواه عصمه الله ، ومن أقبل الله عليه وعصمه لم يبال لو سقطت السماء على الأرض ، وإن نزلت نازلة على أهل الأرض فشملمهم بلية كان في حرز الله بالتقوى من كل بلية ، أليس الله تعالى يقول : « إن المتقين في مقام أمين » (٣) .

مشكاة الانوار : عنه عليه السلام مثله (٤) .

وقال النبي ﷺ : لو أن السموات والأرض كانتا رتقاً على عبد ثم اتقى الله لجعل الله له منهما فرجاً ومخرجاً .

و سئل الصادق عليه السلام عن تفسير التقوى فقال : أن لا يفقدك الله حيث أمرك ولا يراك حيث نهاك .

(١) نهج البلاغة ج ١ ص ١٥٥ ، تحت الرقم ٨١ من الخطب .

(٢) الطلاق : ٣ و ٤ .

(٣) الدخان : ٥١ .

(٤) مشكاة الانوار ص ١٨ .

وقال النبي ﷺ : أصل الدين الورع ، كن ورعاً تكن أعبد الناس ، وكن بالعمل بالتقوى أشد اهتماماً منك بالعمل بغيره ، فانه لا يقلُّ عمل بالتقوى ، وكيف يقلُّ عمل يتقبل لقول الله عز وجل " إنما يتقبل الله من المتقين " وفي الوحي القديم : العمل مع أكل الحرام كمنقل الماء في المنخل .

وعنه عليه السلام : جدوا واجتهدوا ، وإن لم تعملوا فلا تعصوا ، فإن من يبني ولا يهدم يرتفع بناؤه ، وإن كان يسيراً وإن [من يبني ويهدم يوشك أن لا يرتفع بناؤه .
وروى محمد بن يعقوب يرفعه إلى أبي حمزة قال : كنت عند علي بن الحسين عليهما السلام فجاءه رجل فقال له [يا أبا محمد إنني مبتلى بالنساء فأزني يوماً وأصوم يوماً أف يكون ذكراً كفارة لذا ؟ فقال له عليه السلام : إنه ليس شيء أحب إلى الله عز وجل من أن يطاع فلا يعصى فلا تزن ولا تصم ، فاجتنبه أبو جعفر عليه السلام إليه فأخذ بيده وقال له : تعمل عمل أهل النار ، و ترجو أن تدخل الجنة (١) .

و عن النبي ﷺ قال : ليجيئ أقوام يوم القيامة لهم من الحسنات كجبال تهامة ، فيؤمر بهم إلى النار ، فقيل : يا نبي الله أمصلون ؟ قال : كانوا يصلون ويصومون يأخذون وهنا من الليل لكنهم كانوا إذا لاح لهم شيء من الدنيا وثبوا عليه .

٩- مشكوة الانوار : نقلاً من المحاسن قال أمير المؤمنين عليه السلام : التقوى سنخ الايمان وقيل لأمر المؤمنين عليه السلام : صف لنا الدنيا فقال : وما أصف لكم منها ؟ لحلالها حساب ، و لحرامها عذاب ، لو رأيتم الأجل ومسيره للهيتم عن الأمل وغروره ، ثم قال : من اتقى الله حق تقاته أعطاه الله أنساً بلا أنيس ، وغناء بلا مال ، وعزاً بلا سلطان . وقال أبو عبد الله عليه السلام : القيامة [عرس المتقين .

وقال أبو عبد الله عليه السلام : لا يفرّك [بكاؤهم إنما التقوى في القلب .
وقال أبو عبد الله عليه السلام : في قوله جل ثناؤه : « هو أهل التقوى وأهل المغفرة » (٢) قال : أنا أهل أن يتقيني عبدي ، فإن لم يفعل فأنا أهل أن

أغفر له (١) .

و منه : روي أن رسول الله ﷺ دخل البيت عام الفتح و معه الفضل بن عباس و أسامة بن زيد ثم خرج فأخذ بحلقة الباب ثم قال : الحمد لله الذي صدق عبده ، و أنجز وعده ، و غلب الأحزاب وحده ، إن الله أذهب نخوة العرب و تكبرها بآبائها و كلكم من آدم ، و آدم من تراب ، و أكرمكم عند الله أتقاكم (٢) .
١١- و منه : عن أبي عبد الله عليه السلام قال : العلماء أمناء ، و الأتقياء حصون و العمال سادة .

١٢- شى : عن أبي بصير قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله : « اتقوا الله حق تقاته » (٣) قال : منسوخة ، قلت : و ما نسختها ؟ قال : قول الله : « اتقوا الله ما استطعتم » (٤) .

١٣- شى : عن زيد بن أبي أسامة ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سألت عن قول الله : « إن الذين اتقوا إذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فإذا هم مبصرون » (٥) قال : هو الذنب يهيم به العبد فيتذكر فيدعه (٦) .

١٤- شى : عن علي بن أبي حمزة ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سألت عن قول الله إن الذين اتقوا إذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا ، ما ذلك الطائف ؟ قال : هو السيئ يهيم العبد به ، ثم يذكر الله فيبصر ويقصر .
أبو بصير عنه عليه السلام قال : هو الرجل يهيم بالذنب ثم يتذكر فيدعه (٧) .

(١) مشكاة الانوار ص ٣٣ .

(٢) مشكاة الانوار ص ٥٩ .

(٣) آل عمران : ١٠٢ .

(٤) تفسير العياشى ج ١ ص ١٩٤ ، و الاية فى النقاين : ١٦ .

(٥) الاعراف : ٢٠١ .

(٦) تفسير العياشى ج ٢ ص ٤٣ .

(٧) تفسير العياشى ج ٢ ص ٤٤ .

١٥- صح ، لى : عن أمير المؤمنين عليه السلام عن النبي صلى الله عليه وآله قال : أتقى الناس من قال الحق فيما له و عليه (١) .

١٦- لى : عن أمير المؤمنين عليه السلام لاكرم أعز من التقوى ، وسئل عليه السلام أي عمل أفضل ؟ قال : التقوى (٢) .

أقول : قد أثبتناها وأمثالها بأسانيدها في أبواب المواعظ و باب مكارم الأخلاق .

١٧- فس : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : أيها الناس إن العربية ليست بأب والد ، و إنما هو لسان ناطق ، فمن تكلم به فهو عربي ، ألا إنكم ولد آدم ، و آدم من تراب وأكرمكم عند الله أتقاكم (٣) .

١٨ - ل : ابن المتوكل ، عن محمد العطار ، عن الأشعري ، عن القاشاني عمّن ذكره ، عن عبدالله بن القاسم الجعفري ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : القيامة عرس المتقين (٤) .

١٩ - ل : عن علي بن الحسين عليه السلام لا حسب لقرشي ولا عربي إلا بتواضع ولا كرم إلا بتقوى (٥) .

٣٠ - ل : الخليل بن أحمد ، عن معاذ ، عن الحسين المروزي ، عن محمد بن عبيد ، عن داود الأودي ، عن أبيه ، عن أبي هريرة ، عن النبي صلى الله عليه وآله قال : أوّل ما يدخل النار من أمتي الأجوفان قالوا : وما الأجوفان ؟ قال : الفرج والفم ، وأكثر ما يدخل به الجنة تقوى الله وحسن الخلق (٦) .

(١) أمالي الصدوق ص ١٤ .

(٢) أمالي الصدوق ص ١٩٣ .

(٣) تفسير القمى ٦٣٢ .

(٤) الخصال ج ١ ص ١٠ .

(٥) الخصال ج ١ ص ١٢ .

(٦) الخصال ج ١ ص ٣٩ .

٢١- ما : في وصية النبي ﷺ لأبي ذر : عليك بتقوى الله فانه رأس الأمر كله (١) .

أقول : سيأتي فيما كتب أمير المؤمنين عليه السلام لمحمد بن أبي بكر مدح المتقين (٢) .

٢٢- ما : المفيد ، عن الجعابي ، عن ابن عقدة ، عن سليمان بن محمد ، عن محمد بن عمران ، عن محمد بن عيسى الكندي ، عن الصادق ﷺ قال : من أخرجه الله من ذل المعصية إلى عز التقوى أغناه الله بالمال ، وأعزه بلاعشيرة ، وآنسه بلاشر ، ومن خاف الله عز وجل أخاف الله منه كل شيء ، ومن لم يخف الله عز وجل أخافه الله من كل شيء (٣) .

ما : عن المفيد ، عن محمد بن محمد بن طاهر ، عن ابن عقدة مثله (٤) .

٢٣ - ما : المفيد ، عن ابن قولويه ، عن الكليني (٥) عن علي بن إبراهيم عن اليقطيني ، عن حنان بن سدير ، عن أبيه ، عن أبي جعفر ﷺ قال : جلس جماعة من أصحاب رسول الله ﷺ ينتسبون ويفتخرون ، وفيهم سلمان رحمه الله فقال عمر : مانسبك أنت يا سلمان ؟ وما أصلك ؟ فقال : أنا سلمان بن عبد الله كنت ضالاً فهداني الله بمحمد ﷺ و كنت عائلاً فأغناني الله بمحمد ﷺ و كنت مملوكاً فأعتقني الله بمحمد ﷺ فهذا حسبي ونسبي يا عمر ، ثم خرج رسول الله ﷺ صلى الله عليه وآله فذكر له سلمان ما قال عمر ، وما أجابه ، فقال رسول الله ﷺ : يا معشر قريش إن حسب المرء دينه ، ومروته خلقه ، وأصله عقله ، قال الله تعالى : يا أيها الناس إننا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوباً وقبائل لتعارفوا

(١) أمالي الطوسي ج ٢ ص ١٥٤ وفي نسخة الاصل رمز الخصال .

(٢) أمالي الطوسي ج ١ ص ٢٤ .

(٣) أمالي الطوسي ج ١ ص ٢٠٥ .

(٤) أمالي الطوسي ج ١ ص ١٣٩ .

(٥) تراه في روضة الكافي ص ١٨١ مع اختلاف في اللفظ .

إن أكرمكم عند الله أتقاكم (١) ثم أقبل على سلمان رحمه الله فقال له : يا سلمان إنه ليس لأحد من هؤلاء عليك فضل إلا بتقوى الله عز وجل ، فمن كنت أتقى منه فأنت أفضل منه (٢) .

٣٥- ما : المفيد ، عن إسماعيل بن محمد الكاتب ، عن أحمد بن جعفر المالكى عن عبد الله بن أحمد بن حنبل ، عن أبيه ، عن يحيى بن سعيد ، عن سفيان ، عن حبيب عن ميمون بن أبي شبيب ، عن أبي ذر رحمه الله قال : قال رسول الله ﷺ : اتق الله حيث كنت ، وخالق الناس بخلق حسن ، وإذا عملت سيئة فاعمل حسنة يمحوها (٣) .

٣٥- ما : المفيد ، عن محمد بن محمد بن طاهر ، عن ابن عقدة ، عن يحيى بن الحسن العلوي ، عن إسحاق بن موسى ، عن آبائه ، عن أمير المؤمنين عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : المتقون سادة ، والفقهاء قادة ، والجلوس إليهم عبادة (٤) .

٣٦- ما : ابن مخلد ، عن جعفر بن محمد بن نصير ، عن الحارث بن محمد بن أبي أسامة ، عن داود بن المجبر ، عن عباد ، عن عبد الله بن دينار ، عن ابن عمر ، عن النبي ﷺ قال : كم من عاقل عقل عن الله عز وجل أمره ، وهو حقير عند الناس دميم المنظر ، ينجو غداً ، وكم من طريف اللسان ، جميل المنظر عند الناس ، يهلك غداً في القيامة (٥) .

٣٧- ما : جماعة ، عن أبي المفضل ، عن الحسن بن محمد بن اشكاب ، عن أبيه عن علي بن حفص المدائني ، عن أيوب بن سيار ، عن محمد بن المنكدر ، عن جابر بن عبد الله الأنصاري قال : أقبل العباس ذات يوم إلى رسول الله ﷺ وكان العباس

(١) الحجرات : ١١ .

(٢) أمالي الطوسي ج ١ ص ١٤٦ .

(٣) أمالي الطوسي ج ١ ص ١٨٩ .

(٤) أمالي الطوسي ج ١ ص ٢٢٩ .

(٥) أمالي الطوسي ج ٢ ص ٧ .

طوالاً حسن الجسم ، فلمّا رآه النبي ﷺ تبسّم إليه وقال : إنّك يا عمّ لجميل فقال العباس : ما الجمال بالرجل يا رسول الله ؟ قال : بصواب القول بالحقّ قال : فما الكمال ؟ قال : تقوى الله عزّ وجلّ و حسن الخلق (١) .

٢٨- مع ، ع : ماجيلويه ، عن عمّه ، عن الكوفي ، عن محمد بن سنان ، عن المفضل بن عمر ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : وقع بين سلمان و بين رجل كلام فقال له : من أنت و ما أنت ؟ فقال سلمان : أمّا أولاي و أولاك فنطفة قدرة ، وأمّا أخراي و أخراك فجيفة منتنة ، فاذا كان يوم القيامة و نصبت الموازين ، فمن خفّ ميزانه فهو اللئيم ، ومن ثقل ميزانه فهو الكريم (٢) .

٢٩- ع : ابن إدريس ، عن أبيه ، عن الأشعري ، عن إبراهيم بن هاشم ، عن جعفر بن محمد بن إبراهيم الهمداني ، عن العباس بن عامر ، عن إسماعيل بن دينار يرفعه إلى أبي عبد الله عليه السلام قال : افتخر رجلان عند أمير المؤمنين عليه السلام فقال : أفتخبران بأجساد بالية ، و أرواح في النار ؟ إن يكن لك عقل فانّ لك خلقاً وإن يكن لك تقوى فانّ لك كرمًا ، و إلّا فالحمار خير منك و لست بخير من أحد .

٣٠- مع : الورّاق ، عن سعد ، عن إبراهيم بن مهزيار ، عن أخيه ، عن الحسن بن سعيد ، عن الحارث بن محمد بن النعمان ، عن جميل بن صالح ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : من أحبّ أن يكون أكرم الناس فليتق الله ، و من أحبّ أن يكون أتقى الناس فليتوكل على الله الخبر (٣) .

أقول : قد مضى بعض الأخبار في باب أصناف الناس في الايمان .

٣١- مع : ابن الوليد ، عن الصفّار ، عن أحمد بن محمد ، عن أبيه ، عن النضر ، عن أبي الحسين ، عن أبي بصير قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله

(١) أمالي الطوسي ج ٢ ص ١١٢ .

(٢) معاني الاخبار ص ٢٠٧ .

(٣) معاني الاخبار ص ١٩٦ .

عز وجل : « اتقوا الله حق تقاته » قال : يطاع فلا يعصى ، و يذكر فلا ينسى
و يشكر فلا يكفر (١) .

ين : النضرمثله .

سن : عن أبيه ، عن النضر مثله (٢) .

شى : عن أبي بصير مثله (٣) .

٣٢- مع : ابن المنوكل ، عن الحميري ، عن محمد بن الحسين ، عن ابن
محبوب ، عن جميل بن صالح ، عن الوليد بن عباس قال : سمعت أبا عبدالله عليه السلام
يقول : الحسب الفعّال ، والشرف المال ، والكرم التقوى (٤) .

٣٣- ما : المفيد ، عن الجعابي ، عن ابن عقدة ، عن محمد بن هارون بن
عبدالرحمن ، عن أبيه ، عن عيسى بن أبي الورد ، عن أحمد بن عبدالعزيز ، عن أبي
عبدالله عليه السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : لا يقل مع التقوى عمل ، وكيف يقل
ما يتقبل (٥) .

جا : الجعابي ، مثله (٦) .

جا : أحمد بن الوليد ، عن أبيه ، عن الصفار ، عن ابن معروف ، عن ابن
مهزيار ، عن ابن فضال ، عن ابن سنان ، عن الفضيل بن عثمان ، عن الحدّاء ، عن
أبي جعفر عليه السلام مثله (٧) .

(١) معاني الاخبار ص ٢٣٠ .

(٢) المحاسن ص ٢٠٤ .

(٣) تفسير الباقى ج ١ ص ١٩٤ .

(٤) معاني الاخبار ص ٤٠٥ .

(٥) أمالي الطوسي ج ١ ص ٦٠ .

(٦) أمالي المفيد ص ٢٦ .

(٧) أمالي المفيد ص ١٢٢ .

٥٦ : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن سنان مثله (١) .
بيان : « وكيف يقلُّ ما يتقبل ، لأنَّ الله يقول : « إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ » (٢) .

٣٤- فس : « إنَّ الصلوة تنهى عن الفحشاء والمنكر » (٣) قال : من لم ينه
الصلوة عن الفحشاء والمنكر لم يزد من الله إلاَّ بعداً (٤) .
٣٥- فس : أبي ، عن النضر ، عن يحيى الحلبي ، عن الثمالي ، عن أبي
جعفر عليه السلام قال : يبعث الله يوم القيامة قوماً بين أيديهم نور كالقباطى ثمَّ يقال له :
كن هباء منثوراً ثمَّ قال : أما والله يا أبا حمزة إنَّهم كانوا يصومون ويصلون ، ولكن
كانوا إذا عرض لهم شيء من الحرام أخذوه ، وإذا ذكر لهم شيء من فضل أمير-
المؤمنين عليه السلام أنكروه ، وقال : والهباء المنثور هو الذي تراه يدخل البيت في
الكوَّة من شعاع الشمس (٥) .

٣٦- ص : بالاسناد إلى الصدوق ، عن أبيه ، عن سعد ، عن ابن عيسى ، عن
الوشاء ، عن الحسن بن الجهم ، عن رجل ، عن أبي عبد الله عليه الصلاة والسلام
قال : كان في بني إسرائيل رجل يكثر أن يقول : الحمد لله ربَّ العالمين ، والعاقبة
للمتقين ، فغاض إبليس ذلك فبعث إليه شيطاناً فقال : قل : العاقبة للأغنياء ، فجاءه
فقال ذلك ، فتحا كما إلى أوَّل من يطلع عليهما على قطع يد الذي يحكم عليه
فلقياً شخصاً فأخبراه بحالهما ، فقال : العاقبة للأغنياء فرجع ، وهو يحمداً الله
ويقول : العاقبة للمتقين ، فقال له : تعود أيضاً فقال : نعم على يدي الأخرى
فخرجاً فطلع الآخر فحكم عليه أيضاً فقطعت يده الأخرى ، وعاد أيضاً يحمداً الله

(١) الكافي ج ٢ ص ٧٥ .

(٢) المائدة ٢٧ .

(٣) العنكبوت : ٢٥ .

(٤) تفسير القمى ص ٢٩٧ .

(٥) تفسير القمى ص ٢٦٥ .

و يقول : العاقبة للمتقين ، فقال له : تحاكمني على ضرب العنق ؟ فقال : نعم فخرجا فرأيا مثالا فوقنا عليه فقال : إنني كنت حاكمت هذا وقصا عليه قصتهما قال : فمسح يديه فعادتا ثم ضرب عنق ذلك الخبيث و قال : هكذا العاقبة للمتقين .

٣٧- سن : أبي ، عن هارون بن الجهم و محمد بن سنان ، عن الحسين بن يحيى عن فرات بن أحنف ، عن رجل من أصحاب علي عليه السلام قال : إن وليا لله وعدو الله اجتمعا فقال ولي الله : الحمد لله والعاقبة للمتقين ، و قال الآخر : الحمد لله والعاقبة للأغنياء - وفي رواية أخرى والعاقبة للملوك - فقال ولي الله : ارض بيننا بأول طالع يطلع من الوادي ، قال : فاطلع إبليس في أحسن هيئة فقال ولي الله : الحمد لله والعاقبة للمتقين ، فقال الآخر : الحمد لله والعاقبة للملوك ، فقال إبليس : كذا (١) .

٣٨- سن : علي بن السندي ، عن المعلّى بن محمد ، عن ابن أسباط ، عن عبد الله ابن محمد صاحب الحجال قال : قلت لجميل بن دراج : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إذا أتاكم شريف [قوم] فأكرموه ؟ قال : نعم فقلت : فما الحسب ؟ فقال : الذي يفعل الأفعال الحسنة بماله وغير ماله ، فقلت : فما الكرم ؟ فقال : التقى (٢) .

٣٩- ضا : أروي من أراد أن يكون أعز الناس فليتق الله في سره و علانيته . و أروي عن العالم عليه السلام في تفسير هذه الآية (٣) « و من يتق الله يجعل له مخرجا و يرزقه من حيث لا يحتسب » قال : يجعل له مخرجا في دينه و يرزقه من حيث لا يحتسب في دنياه .

٤٠- مص : قال الصادق عليه السلام : اتق الله و كن حيث شئت و من أي قوم شئت ، فانه لا خلاف لأحد في التقوى ، والمتقي محبوب عند كل فريق ، و فيه جماع كل خير و رشد ، و هو ميزان كل علم و حكمة ، و أساس كل طاعة مقبولة

(١) المحاسن ص ٢٤٧ .

(٢) المحاسن ص ٣٢٨ .

(٣) الطلاق : ٢ .

والتقوى ما ينتج من عين المعرفة بالله ، يحتاج إليه كلُّ من العلم ، وهو لا يحتاج إلا إلى تصحيح المعرفة ، بالخمود تحت هيبة الله و سلطانه ، و مزيد التقوى يكون من أصل اطلاع الله عز وجل على سر العبد بلطفه .
فهذا أصل كل حق وأما الباطل فهو ما يقطعك عن الله متفق عليه أيضاً عند كل فريق ، فاجتنب عنه ، و افرد سرّك لله تعالى بلا علاقة قال النبي ﷺ :
أصدق كلمة قالتها العرب كلمة ليبيد :

ألا كل شيء ما خلا الله باطل وكل نعيم لا محالة زائل

فالزم ما أجمع عليه أهل الصفا والتقى ، من أصول الدين وحقائق اليقين والرضا والتسليم ، و لا تدخل في اختلاف الخلق و مقالاتهم ، فتصعب عليك ، و قد اجتمعت الأمة المختارة بأن الله واحد ليس كمثله شيء ، وأنه عدل في حكمه يفعل ما يشاء و يحكم ما يريد ، و لا يقال له في شيء من صنعه : لم ؟ و لا كان و لا يكون شيء إلا بمشيئته ، وأنه قادر على ما يشاء ، صادق في وعده و وعيده ، وأن القرآن كلامه وأنه مخلوق ، وأنه كان قبل الكون والمكان والزمان ، وأن إحداث الكون والفناء عنده سواء ، ما ازداد بإحداثه علماً و لا ينقص بفناؤه ملكه ، عز سلطانه و جل سبحانه .

فمن أورد عليك ما ينقض هذا الأصل فلا تقبله ، و جرّد باطنك لذلك ترى بركاته عن قريب ، و تفوز مع الفائزين (١) .

٢٩٦- مص : قال الصادق عليه السلام : التقوى على ثلاثة أوجه : تقوى بالله في الله و هو ترك الحلال فضلاً عن الشبهة و هو تقوى خاص الخاص ، و تقوى من الله و هو ترك الشبهات فضلاً عن حرام ، و هو تقوى الخاص ، و تقوى من خوف النار والعقاب و هو ترك الحرام و هو تقوى العام ، و مثل التقوى كماء يجري في نهر و مثل هذه الطبقات الثلاث في معنى التقوى كأشجار مغروسة على حافة ذلك النهر ، من كل لون و جنس و كل شجرة منها يستمص الماء من ذلك النهر ، على قدر جوهره و طعمه

و لطافته وكثافته ، ثم منافع الخلق من ذلك الأشجار والثمار على قدرها وقيمتها قال الله تعالى : « صنوان وغير صنوان يسقى بماء واحد ويفضل بعضها على بعض في الأكل » (١) الآية .

فالتقوى للطاعات كالماء للأشجار ، و مثل طبائع الأشجار والثمار في لونها و طعمها مثل مقادير الايمان ، فمن كان أعلا درجة في الايمان و أصفا جوهرأ بالروح كان أتقى ، و من كان أتقى كانت عبادته أخلص و أظهر ، و من كان كذلك كان من الله أقرب ، و كل عباد غير مؤسّسة على التقوى فهو هباء منثور قال الله عز وجل : « أفمن أسّس بنيانه على تقوى من الله و رضوان خير أم من أسّس بنيانه على شفا جرف هار فانهار به في نار جهنم » (٢) الآية و تفسير التقوى ترك ما ليس بأخذه بأس حذراً عما به بأس ، و هو في الحقيقة طاعة ، و ذكر بلا نسيان ، و علم بلا جهل مقبول غير مردود (٣) .

٥٧

(باب)

«(الورع و اجتناب الشبهات)»

١- ك : عن علي ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن أبي المغرا ، عن زيد الشحام ، عن عمرو بن سعيد بن هلال النقي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قلت له : إنني لا ألقاك إلا في السنين فأخبرني بشيء آخذه فقال : أوصيك بتقوى الله والورع والاجتهاد ، و اعلم أنه لا ينفع اجتهاد لا ورع فيه (٤) .
بيان : لعل المراد بالتقوى ترك المحرمات ، و بالورع ترك الشبهات ، بل

(١) الرعد : ٥ .

(٢) براءة : ١٠٩ .

(٣) مصباح الشريعة ص ٥٦ و ٥٧ .

(٤) الكافي ج ٢ ص ٢٦ .

بعض المباحات ، و بالاجتهاد بذل الجهد في فعل الطاعات ، يقال : وقاه الله السوء يقيه وقاية أي حفظه ، واتقيت الله اتقاء أي حفظت نفسي من عذابه أو عن مخالفته والتقوى اسم منه ، والتاء مبدلة من واو ، والأصل وقوى من وقيت لكن أبدل ولزمت التاء في تصاريف الكلمة وفي النهاية : فيه : ملاك الدين الورع ، الورع في الأصل الكف عن المحارم ، والتحرُّج منها ، يقال : ورع الرجل يرع بالكسر فيهما ، ورعا ورعة فهو ورع وتورع من كذا ثم استعير للكف عن المباح والحلال «لا ينفع» أي نفعا كاملا .

٢ - ك : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسن بن محبوب ، عن حديد بن حكيم قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : اتقوا الله وصونوا دينكم بالورع (١) .

بيان : يدل على أن بترك الورع عن المحرمات يصير الإيمان بمعرض الضياع والزوال ، فإن فعل الطاعات وترك المعاصي حصون للإيمان من أن يذهب به الشيطان .

٣ - ك : عن أبي علي الأشعري ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن صفوان بن يحيى ، عن يزيد بن خليفة قال : وعظنا أبو عبد الله عليه السلام فأمر وزهد ، ثم قال : عليكم بالورع ، فإنه لا ينال ما عند الله إلا بالورع (٢) .

بيان : فأمر أي بالطاعات وما يوجب الفوز بأرفع الدرجات ، وزهد على بناء التفعيل أي أمر بالزهد في الدنيا وترك مشتبهاتها المانعة عن قربه سبحانه قال الجوهرى : التزهيد في الشيء وعن الشيء خلاف الترغيب فيه .

٤ - ك : عن العدة ، عن البرقي ، عن ابن فضال ، عن أبي جميلة ، عن ابن أبي يعفور ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لا ينفع اجتهاد لا ورع فيه (٣) .

٥ - ك : عن العدة ، عن البرقي ، عن أبيه ، عن فضالة بن أيوب ، عن الحسن

(١-٢) الكافي ج ٢ ص ٧٦ .

(٣) الكافي ج ٢ ص ٧٧ .

ابن زياد الصيقل ، عن فضيل بن يسار قال : قال أبو جعفر عليه السلام : « إن أشدَّ العبادة الورع (١) . »

بيان : « إن أشدَّ العبادة الورع » ، إذ ترك المحرمات أشقُّ على النفس من فعل الطاعات ، وأفضل الأعمال أحمرها .

٦-٣ : عن محمد بن يحيى ، عن ابن عيسى ، عن ابن بزيح ، عن حنان بن سدير قال : قال أبو الصباح الكناني لأبي عبد الله عليه السلام : ما تلقى من الناس فيك ؟ فقال أبو عبد الله عليه السلام : وما الذي تلقى من الناس في ؟ فقال : لا يزال يكون بيننا وبين الرجل الكلام فيقول : جعفري خبيث ، فقال : يعيركم الناس بي ؟ فقال له أبو الصباح : نعم ، قال : فما أقلَّ والله من يتبع جعفرًا منكم ، إننا أصحابي من اشتدَّ ورعه ، وعمل لخالقه ، ورجا ثوابه ، هؤلاء أصحابي (٢) .

توضيح : قال الشيخ البهائي رحمه الله : يعلم منه أنه لم يرتض عليه السلام ما قاله أبو الصباح ، لما فيه من الخشونة وسوء الأدب « وعمل لخالقه » أي أخلص العمل لله « ورجا ثوابه » كأنه إشارة إلى أن رجاء الثواب إنما يحسن مع الورع والطاعة ، وإلا فهو غرور كما مرَّ ، وإلى أنه مع العمل أيضاً لا ينبغي اليقين بالثواب لكثرة آفات العمل ، ويمكن أن يكون ما ذكره عليه السلام إيماء إلى أن ما تسمعون من المخالفين إنما هو لعدم الطاعة إما بترك الطاعات والأعمال الرضية أو لترك ما أمرتكم به من التقية .

٧-٣ : بالاسناد المتقدم ، عن حنان ، عن أبي سارة الغزالي ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال الله عز وجل : « ابن آدم اجتنب ما حرمت عليك تكن من أوردع الناس (٣) . »

بيان : كأن الأوردع بالنسبة إلى من يجتنب المكروهات ويأتي بالسنن ، ويجتريء على المحارم وترك الطاعات كما هو الشائع بين الناس أو هو تعريض بأرباب البدع

الذين يحرثون ما أحل الله على أنفسهم و يسمونه ورعاً أو تنبيه على أن الورع إنما هو بترك المعاصي لا بالمبالغة في الطاعات والاكتثار منها .

٨-٥ : عن علي ، عن أبيه و علي بن محمد ، عن القاسم بن محمد ، عن سليمان المنقري ، عن حفص بن غياث قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الورع من الناس فقال : الذي يتورع عن محارم الله عز وجل (١) .

٩-٥ : عن محمد بن يحيى ، عن ابن عيسى ، عن علي بن النعمان ، عن أبي أسامة قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : عليك بتقوى الله ، والورع والاجتهاد و صدق الحديث ، و أداء الأمانة ، و حسن الخلق ، و حسن الجوار ، و كونوا دعاة إلى أنفسكم بغير ألسنتكم و كونوا زيناً و لا تكونوا شيناً ، و عليكم بطول الركوع والسجود ، فإن أحدكم إذا أطال الركوع والسجود هتف إبليس من خلفه فقال : يا ويله أطاع و عصيت ، و سجد و أبیت (٢) .

إيضاح : «حسن الجوار» لكل من جاوره وصاحبه أو لجار بيته « و كونوا دعاة » أي كونوا داعين للناس إلى طريقته المثلّية و مذهبه الحق بمحاسن أعمالكم ، و مكارم أخلاقكم ، فإن الناس إذا رأوكم على سيرة حسنة و هدي جميل نازعتهم أنفسهم إلى الدخول فيما ذهبت إليه من التشيع و تصوييكم فيما تقلدتم من طاعة أئمتكم عليهم السلام « و كونوا زيناً » أي زينة لنا « و لا تكونوا شيناً » أي عيباً و عاراً علينا .

و في النهاية في حديث أبي هريرة إذا قرأ ابن آدم السجدة فسجد اعتزل الشيطان يبكي يقول : يا ويله ، الويل الحزن والهلاك والمشقة من العذاب و كل من وقع في هلكة دعا بالويل ، و معنى النداء فيه يا ويلي و يا حزني و يا هلاكي و يا عذابي أ حضر فهذا وقتك و أوانك ، فكأنه نادى الويل أن يحضره لما عرض له من الأمر الفظيع و هو الندم على ترك السجود لأدم عليه السلام و أضاف الويل إلى ضمير الغائب .

حملاً على المعنى ، و عدل عن حكاية قول إبليس يا ويلي كراهة أن يضيف الويل إلى نفسه انتهى .

وقال النووي : هو من أدب الكلام أنه إذا عرض في الحكاية عن الغير ما فيه سوء ، صرف الجاحي عن نفسه إلى الغيبة صوناً عن صورة إضافة السوء إلى نفسه انتهى .

وقيل : الضمير راجع إلى الساجد ودعا إبليس له بالعذاب والويل ، أو هو من كلام الامام والضمير لابليس والجملة معترضة ، ولا يخفى بعدهما ، ويحتمل على الأوّل أن يكون المنادى محذوفاً نحو ألا يا اسجدوا ، أي يا قوم احضروا ويلي .
٩-٥ : عن محمد بن يحيى ، عن ابن عيسى ، عن علي بن أبي زياد ، عن أبيه قال : كنت عند أبي عبد الله عليه السلام فدخل عيسى بن عبد الله القمي فرحب به وقرّب مجلسه ، ثم قال : يا عيسى بن عبد الله ليس منّا ولا كرامة من كان في مصر فيه مائة ألف أو يزيدون ، وكان في ذلك المصر أحد أروع منه (١) .

بيان : قال الجوهرى : الرّحب بالضمّ السعة ، وقولهم مرحباً وأهلاً أي أتيت سعة وأتيت أهلاً ، فاستأنس ولا تستوحش ، وقد رحّب به ترحيباً إذا قال له : مرحباً ، انتهى ، وفي النهاية وقيل : معناه رحّب الله بك مرحباً فجعل المرحب موضع الترحيب انتهى .

وقوله : « ولا كرامة » جملة معترضة أي لا كرامة له عند الله ، أو عندنا أو أعمّ منهما « فيه مائة ألف » أي من المخالفين أو الأعمّ ويدلّ على مدح عيسى بن عبد الله ، وروى الشيخ المفيد في مجالسه حديثاً يدلّ على مدح عظيم له ، وأنه قال عليه السلام فيه : هو منّا أهل البيت ، وزعم الأَكْثَرُ أنه الأشعريّ جدّ أحمد بن محمد والأظهر عندي أنه غيره لبعده ملاقاته الأشعريّ الصادق عليه السلام بل ذكروا أن له مسائل عن الرضا عليه السلام .

١٠-٥ : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن ابن فضال ، عن

عليّ بن عقبة ، عن أبي كهمش ، عن عمرو بن سعيد بن هلال قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : أوصني قال : أوصيك بتقوى الله ، والورع والاجتهاد ، واعلم أنه لا ينفع اجتهاد لا ورع فيه (١) .

١١- ك : عن محمد ، عن أحمد ، عن عليّ بن الحكم ، عن سيف بن عميرة ، عن أبي الصباح الكناني ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : أعينونا بالورع ، فإنه من لقي الله عز وجل منكم بالورع كان له عند الله فرجاً ، إن الله عز وجل يقول : « ومن يطع الله ورسوله فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقاً » (٢) فمنا النبي ، ومنا الصديق ، والشهداء والصالحون (٣) .

تبيان « أعينونا بالورع » إشارة إلى أن الأئمة عليهم السلام متكفلون لنجاة شيعتهم من العذاب ، فكلما كان ورعهم أشد وأكمل ، كانت الشفاعة عليهم أسهل ، فالورع إغانة لهم عليهم السلام على ذلك ، فإن قلت : مع الورع أي حاجة إلى الشفاعة ، فإنه يجب عليه سبحانه بمقتضى وعده إدخالهم الجنة وإبعادهم من العذاب ؟ قلت : يحتمل أن يكون المراد عدم تجشّم الشفاعة أو يكون الورع ترك المعاصي فقط ، فلا ينافي الاحتياج إلى الشفاعة للتقصير في الواجبات ، أو يكون المراد بالورع ترك الكبائر أو أعم من ترك كل المعاصي أو بعضها ، مع أنه لا استبعاد في الحاجة إلى الشفاعة مع فعل الطاعات وترك المعاصي لسرعة دخول الجنة أو التخلص من أهوال القيامة أو عدم الحساب أو تخفيفه .

« كان له عند الله فرجاً » اسم كان الضمير المستتر الراجع إلى الورع ، وقيل : إلى اللقاء « و فرجاً » بالجيم خبره ، وربما يقرأ بالحاء المهملة ، وعلى التقديرين التنوين للتعظيم « من يطع الله ورسوله » في سورة النساء « والرسول » وكأنه نقل

(١) الكافي ج ٢ ص ٧٨ .

(٢) النساء ، ٦٩ .

(٣) الكافي ج ٢ ص ٧٨ .

بالمعنى ، مع الإشارة إلى ما في سورة النور « ومن يطع الله ورسوله ويخش الله ويتقّه فأولئك هم الفائزون » (١) وإطاعة الله والرسول لا تكون إلا مع الورع فالاستشهاد لذلك ، وقيل : المراد بطاعة الله ورسوله إطاعتها في الاعتقاد بامامة أئمة الهدى عليهم السلام وإن كان مع المعاصي فالاستشهاد للشفاعة .

« فمنا » أي من بني هاشم وكان المراد بالصدّيق أمير المؤمنين عليه السلام وبالشهداء الحسان عليهما السلام أو الحسين و الصالحين باقي الأئمة عليهم السلام ، أو المراد بالشهداء جميع الأئمة عليهم السلام و الصالحين شيعتهم ، وقد فسّرت الآية بالوجهين في الأخبار .

١٢ - ٥ : عن عليّ ، عن أبيه ، عن ابن محبوب ، عن ابن رثاب ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : « إنّنا لانعدّ الرجل مؤمناً حتّى يكون لجميع أمرنا متبّعاً ومريداً ألا وإنّ من اتّباع أمرنا وإرادته الورع ، فتزيّنوا به يرحمكم الله وكيدوا أعداءنا به ينعشكم الله (٢) .

بيان : « إنّنا لانعدّ الرجل مؤمناً » هذا أحد معاني الايمان التي مضت « مريداً » أي لجميع أمرنا « يرحمكم الله » جواب الأمر أو جملة دعائية وكذا قوله « ينعشكم الله » يحتمل الوجهين « وكيدوا به » في أكثر النسخ بالياء المشناة أي حاربوهم بالورع لتغلبوا أو ادفعوا به كيدهم ، سمّي كيداً مجازاً أي الورع يصير سبباً لكفّ السننهم عنكم ، وترك ذمهم لكم ، أو احتالوا بالورع ليرغبوا في دينكم كما مرّ في قوله عليه السلام « كونوا دعاة » الخ وكأنّه أظهر .

وفي بعض النسخ بالباء الموحدة المشدّدة من الكبد بمعنى الشدّة والمشقة أي أوقعوهم في الألم والنشقة لأنّه يصعب عايهم ورعكم ، والأوّل أكثر وأظهر « ينعشكم الله » أي يرفعكم الله في الدّنيا والاخرة ، في القاموس نعشه الله كمنعه رفعه كأنّ نعشه ونعشه ، وفلاناً جبره بعد فقر ، والميئت ذكره ذكرأ حسناً

١٣ - ٥ : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن الحجاج ، عن العلاء ، عن ابن أبي يعفور قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : كونوا دعاة للناس بغير ألسنتكم ، ليروا منكم الورع والاجتهاد والصلاة والخير ، فإن ذلك داعية (١) .

ايضاح : « فإن ذلك داعية » أي للمخالفين إلى الدخول في دينكم كما مر^٢ والتناء للمبالغة ، وسيأتي هذا الخبر في باب الصدق بأدنى تفاوت في السند والمتن (٢) وفيه الصدق مكان الصلاة .

١٣ - ٥ : عن الحسين بن محمد ، عن علي بن محمد بن سعد ، عن محمد بن مسلم عن محمد بن حمزة العلوي قال أخبرني عبيد الله بن علي ، عن أبي الحسن الأول عليه السلام قال : كثيراً ما كنت أسمع أبي يقول : ليس من شيعتنا من لا يتحدث المحدثات بورعه في خدورهن^٣ ، وليس من أوليائنا من هو في قرية فيها عشرة آلاف رجل فيهم من خلق الله أروع منه (٣) .

بيان : في القاموس الخدر بالكسر ستر يمد للجارية في ناحية البيت ، وكل ما وارك من بيت و نحوه والجمع خدور و أخدار ، و بالفتح إلزام البنت الخدر كالأخدار والتخدير ، وهي مخدور ومُخدرة ، ومُخدرة انتهى (٤) والمعنى اشتهر ورعه بحيث تتحدث النساء المستورات غير البارزات بورعه في بيوتهن^٤ ، وقيل إنه يدل على أن إظهار الصلاح ليشتهر أمر مطلوب ، ولكن بشرط أن لا يكون لقصد الرياء و السمعة بل لغرض صحيح ، مثل الاقتداء به ، والتحفظ من نسبة الفسق إليه و نحوهما وفيه نظر .

١٥ - مع : أبي ، عن سعد ، عن الأصبهاني ، عن المتقري ، عن فضيل بن عياض ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال قلت له : من الورع من الناس؟ فقال: الذي يتورع عن محارم الله ، ويجتنب هؤلاء ، وإذا لم يتق الشبهات وقع في الحرام ، وهو لا يعرفه

(١) الكافي ج ٢ ص ٧٨ .

(٢) الكافي ج ٢ ص ١٠٥ .

(٣) الكافي ج ٢ ص ٧٩ .

(٤) القاموس : ج ٢ ص ١٨ .

وإذا رأى المنكر ولم ينكره وهو يقوى عليه ، فقد أحب أن يعصى الله ، ومن أحب أن يعصى الله فقد بارز الله بالعداوة ، ومن أحب بقاء الظالمين فقد أحب أن يعصى الله إن الله تبارك و تعالى حمد نفسه على هلاك الظلمة فقال « فقطع دابر القوم الذين ظلموا والحمد لله رب العالمين » (١) .

فس : أبي ، عن الاصبهاني الحديث (٢) .

١٦- مع : في خبر أبي ذر : يا باذر لا عقل كالتيدير ولا ورع كالكف ولا حسب كحسن الخلق (٣) .

١٧- لى (٤) مع : سئل أمير المؤمنين عليه السلام أي الأعمال أفضل عند الله ؟ قال التسليم والورع (٥) .

١٨ - ل : أبي ، عن علي ، عن أبيه ، عن عبد الله بن ميمون ، عن الصادق عن آبائه عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : فضل العلم أحب إلى الله عز وجل من فضل العبادة ، وأفضل دينكم الورع (٦) .

١٩ - ل : أبي ، عن محمد العطار ، عن الأشعري ، عن أبي عبد الله الرازي ، عن علي بن سليمان بن رشيد ، عن موسى بن سلام ، عن أبان بن سويد ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قلت : ما الذي يثبت الايمان في العبد ؟ قال : الذي يشته فيه الورع والذي يخرجه منه الطمع (٧) .

٢٠ - ل : الخليل بن أحمد ، عن أبي منيع ، عن هارون بن عبد الله ، عن

(١) معاني الاخبار ص ٢٥٢ ، والاية في الانعام : ٣٣ .

(٢) تفسير القمى ص ١٨٨ .

(٣) معاني الاخبار ص ٣٣٥ .

(٤) أمالي الصدوق ص ٢٣٨ .

(٥) معاني الاخبار ص ١٩٩ .

(٦) الخصال ج ١ ص ٦ .

(٧) الخصال ج ١ ص ٨ .

سليمان بن عبد الرحمن ، عن خالد بن أبي خالد الأزرق ، عن محمد بن عبد الرحمن وأظنه ابن أبي ليلى ، عن نافع ، عن ابن عمر ، عن رسول الله ﷺ أنه قال : أفضل العبادة الفقه وأفضل الدين الورع (١) .

٢١- ل : فيما أوصى به رسول الله ﷺ علياً عليه السلام : يا علي ثلاث من لم تكن فيه لم يقم له عمل : ورع يحجزه عن معاصي الله عز وجل ، وخلق يداري به الناس ، وحلم يرد به جهل الجاهل (٢) .

سن : أبي ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن الصادق ، عن آبائه عليه السلام عنه صلى الله عليه وآله مثله (٣) .

٢٢- ل : قال النبي ﷺ : كف عن محارم الله تكن أروع الناس .

٢٣- لى : العطار ، عن أبيه ، عن الأشعري ، عن البرقي ، عن أبيه ، عن يونس ، عن عبد الله بن سنان ، عن الصادق ، عن آبائه ، عن الحسين بن علي عليه السلام قال : سئل أمير المؤمنين صلوات الله عليه ما ثبات الايمان ؟ فقال : الورع ، فقليل له ما زواله ؟ قال : الطمع (٤) .

٢٤- لى : في خطبة الوسيلة : لا معقل أحرز من الورع (٥) .

٢٥- ل : ماجيلويه ، عن عمته ، عن البرقي ، عن ابن معروف ، عن أبي شعيب رفعه إلى أبي عبد الله عليه السلام قال أروع الناس من وقف عند الشبهة ، أعبد الناس من أقام الفرائض ، أزهد الناس من ترك الحرام ، أشد الناس اجتهداً من ترك

(١) الخصال ج ١ ص ١٧ .

(٢) الخصال ج ١ ص ٦٢ .

(٣) المحاسن ص ٦ .

(٤) أمالي الصدوق ص ١٧٤ .

(٥) أمالي الصدوق ص ١٩٣ .

الذنوب (١) .

٣٦- ما : ابن الحمامي ، عن أحمد بن محمد بن عبد الله ، عن إسماعيل بن محمد ابن أبي كثير ، عن علي بن إبراهيم ، عن السري بن عامر قال : سعد النعمان بن بشير ، على المنبر بالكوفة ، فحمد الله وأثنى عليه و قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : إن لكل ملك حمى وإن حمى الله حلاله وحرامه ، والمشتبهات بين ذلك كما لو أن راعياً رعى إلى جانب الحمى لم تلبث غنمه أن تقع في وسطه فدعوا المشتبهات (٢) .

٣٧- جا ، ما : المفيد ، عن ابن قولويه ، عن سعد ، عن ابن عيسى ، عن يونس ، عن كليب بن معاوية ، عن الصادق عليه السلام قال : أم والله إنكم لعلى دين الله و ملائكته ، فأعينونا على ذلك بورع و اجتهاد ، عليكم بالصلاة والعبادة ، عليكم بالورع (٣) .

٣٨- ما : المفيد ، عن الحسين بن أحمد بن أبي المغيرة ، عن حيدر بن محمد ، عن أبي عمرو الكشي ، عن جعفر بن أحمد ، عن أيوب بن نوح ، عن نوح بن دراج ، عن إبراهيم المحاربي ، عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال : اتقوا الله اتقوا الله عليكم بالورع و صدق الحديث وأداء الأمانة وعفة البطن والفرج تكونوا معاني الرفيع الأعلى (٤) .

٣٩- ما : الفحّام ، عن المنصوري ، عن عم أبيه ، عن أبي الحسن الثالث عن آبائه عليه السلام قال : قال الصادق عليه السلام : عليكم بالورع فإنه الدين الذي نلازمه و ندين الله به ، و نريده ممّن يوالينا ، لا تتعبونا بالشفاعة (٥) .

٤٠- ل : الأربعمائة (٦) قال أمير المؤمنين عليه السلام : من أحبنا فليعمل بعملنا

(١) الخصال ج ١ ص ١١ .

(٢) أمالي الطوسي ج ١ ص ٣٩٠ .

(٣) أمالي الطوسي ج ١ ص ٣١ .

(٤) أمالي الطوسي ج ١ ص ٢٢٦ .

(٥) أمالي الطوسي ج ١ ص ٢٨٧ .

(٦) الخصال ج ٢ ص ١٥٥ .

وليستعن بالورع ، فإنه أفضل ما يستعان به في أمر الدنيا والآخرة .

٣١- ل : عن أمير المؤمنين عليه السلام قال : شكر كل نعمة الورع عما حرم الله (١).

٣٢- ثو : ابن الوليد ، عن الصفار ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن محبوب ، عن إبراهيم الكرخي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سمعته يقول : لا يجمع الله عز وجل لمؤمن الورع والزهد في الدنيا إلا رجوت له الجنة (٢) .

٣٣- ثو : أبي ، عن سعد ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن محبوب ، عن أبي أيوب عن الوصافي ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : كان فيما ناجى الله به موسى عليه السلام أن ياموسى أبلغ قومك أنه ما تعبد لي المتعبدون بمثل الورع عن محارمي ، قال موسى : فماذا أثبتهم على ذلك ؟ قال : إنني أفتش الناس عن أعمالهم ولا أفتشهم حياء منهم (٣) .
أقول : تمامه في باب الزهد .

٣٤- سن : أبي ، عن ابن سنان ، عن أبي الجارود ، عن أبي عبيدة ، عن أبي جميلة ، عن أمير المؤمنين عليه السلام قال : أيها الناس لا خير في دين لا تفقه فيه ، ولا خير في دنيا لا تدبر فيها ، ولا خير في نسك لا ورع فيه (٤) .

٣٥- مص : قال الصادق عليه السلام : أغلق أبواب جوارحك عما يرجع ضرره إلى قلبك ، ويذهب بوجاهتك عند الله ، وتعقب الحسرة والندامة يوم القيامة ، والحياء عما اجتاحت من السيئات ، والمتورع يحتاج إلى ثلاثة أصول : الصفح عن عثرات الخلق أجمع ، وترك خوضه (٥) فيهم ، واستواء المدح والذم .

وأصل الورع دوام المحاسبة ، وصدق المقابلة ، وصفاء المعاملة ، والخروج من كل شبهة ، ورفض كل [عيبة و] ريبة ، ومفارقة جميع ما لا يعنيه ، وترك فتح أبواب لا يدري كيف يغلقها ، ولا يجالس من يشكل عليه الواضح ، ولا يصاحب مستخفي

(١) الخصال ج ١ ص ١١ .

(٢) ثواب الاعمال ص ١٢١ ويأتي تمامه في ص ٣١٤ .

(٣) ثواب الاعمال ص ١٥٦ .

(٤) المحاسن ص ٥ .

(٥) خطبته خ ل كما في المصدر .

الدِّينَ ، ولا يعارض من العلم ما لا يحتمل قلبه ، ولا يتفهّمه من قائل ، و يقطع من يقطعه عن الله (١) .

٣٦ - سر : من كتاب حريز ، عن الفضيل ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال لي : يا فضيل أبلغ من لقيت من موالينا عنّا السلام ، وقل لهم إنّي لا أغني عنهم من الله شيئاً إلاّ بالورع ، فاحفظوا ألسنتكم وكفّوا أيديكم ، وعليكم بالصبر والصلاة إنّ الله مع الصابرين .

٣٧ - ما : ابن الصلت ، عن ابن عقدة ، عن محمد بن عيسى الضرير ، عن محمد ابن زكريّا المكي ، عن كثير بن طارق ، عن زيد بن علي ، عن أبيه عليه السلام قال : الورع نظام العبادة ، فاذا انقطع الورع ذهبت الديانة ، كما أنّه إذا انقطع السلك اتّبعه النظام (٢) .

٣٨ - مشكوة الانوار : نقلاً من كتاب المحاسن عن أبي عبد الله عليه السلام قال : اتقوا الله وصوبوا دينكم بالورع .

وعنه عليه السلام قال : لا ينفع اجتهاد لا ورع فيه .

وعنه عليه السلام قال : لن أجدي أحد عن أحد شيئاً إلاّ بالعمل ولن تنالوا ما عند الله إلاّ بالورع (٣) .

و عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال الله عزّ وجلّ : يا ابن آدم اجتنب ما حرّمت عليك تكن من أورع الناس .

وسئل الصادق عليه السلام من الأورع من الناس ؟ قال : الذي يتورّع عن محارم الله . و عن الباقر عليه السلام قال : عليك بتقوى الله والاجتهاد في دينك واعلم أنّه لا يغني عنك اجتهاد ليس معه ورع .

و عن أبي عبد الله عليه السلام قال : فيما ناجى الله تبارك وتعالى به موسى صلوات الله

(١) مصباح الشريعة ص ٢٣ .

(٢) أمالي الطوسي ج ٢ ص ٣١٤ .

(٣) مشكوة الانوار ص ٤٤ و معنى لن أجدي أى ما أغنى أبداً .

عليه يا موسى ما تقرب إلى المتقربون بمثل الورع عن محارمي فاني أمنهم جنت عدني لا أشرك معهم أحداً (١) .

و منه نقلاً من كتاب صفات الشيعة عن ابن أبي يعفور قال : قال لي أبو عبد الله عليه السلام : كونوا دعاة الناس بغير السننكم ليروا منكم الاجتهاد والصدق والورع وعن خيثة ، عن أبي جعفر (عليه السلام) قال : دخلت عليه لأودعه فقال : أبلغ موالينا السلام عنا و أوصهم بتقوى الله العظيم ، و أعلمهم يا خيثة أننا لانغني عنهم من الله شيئاً إلا بعمل ، ولن ينالوا ولا ينالوا إلا بورع ، وإن أشد الناس حسرة يوم القيامة من وصف عدلاً ثم خالفه إلى غيره (٢) .

٥٨

(باب)

الزهد و درجاته

الايات : آل عمران : لكيلا تحزنوا على ما فاتكم ولا ما أصابكم (٣) .
طه : ولا تمدن عينيك إلى ما متعنا به أزواجاً منهم زهرة الحياة الدنيا لنفتنهم فيه ورزق ربك خير وأبقى (٤) .
الحديد : ما أصاب من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم إلا في كتاب من قبل أن نبرأها إن ذلك على الله يسير لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم والله لا يحب كل مختال فخور (٥) .

١ - مع (٦) لى : في خبر الشيخ الشامي : سأل أمير المؤمنين (عليه السلام) أي الناس

(١) مشكاة الانوار ص ٤٥ .

(٢) مشكاة الانوار ص ٤٦ .

(٣) آل عمران : ١٥٣ .

(٤) طه : ١٣١ .

(٥) الحديد : ٢٢ و ٢٣ .

(٦) معاني الاخبار ص ١٩٩ .

خير عند الله عز وجل؟ قال : أخوفهم الله ، وأعملهم بالتقوى ، وأزهدهم في الدنيا (١) .
كتاب الغايات : مرسلاً مثله :

٢- مع : أبي ، عن علي ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قيل لأمر المؤمنين عليه السلام : ما الزهد في الدنيا ؟ قال تنكّب حرامها (٢) .

٣- مع : ابن الوليد ، عن الصفار ، عن البرقي ، عن أبيه ، عن محمد بن سنان ، عن مالك بن عطية الأحمسي ، عن معروف بن خربوذ ، عن أبي الطفيل قال : سمعت أمير المؤمنين عليه السلام يقول : الزهد في الدنيا قصر الأمل ، وشكر كل نعمة الورع عمّا حرّم الله عليك (٣) .

٤- مع : ابن الوليد ، عن الصفار ، عن البرقي ، عن الجهم بن الحكم عن السكوني قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : ليس الزهد في الدنيا باضاعة المال ، ولا بتحريم الحلال ، بل الزهد في الدنيا أن لا تكون بما في يدك أوثق منك بما في يد الله عز وجل (٤) .

٥- مع : ابن الوليد ، عن سعد ، عن الاصبهاني ، عن المنقري ، عن علي بن هاشم بن البريد ، عن أبيه ، عن أبي جعفر عليه السلام أن رجلاً سأله عن الزهد فقال : الزهد عشرة أشياء وأعلى درجات الزهد أدنى درجات الورع ، وأعلى درجات الورع أدنى درجات اليقين ، وأعلى درجات اليقين أدنى درجات الرضا ، ألا وإن الزهد في آية من كتاب الله عز وجل « لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم » (٥) .

دعوات الرّاوندي : عن علي بن الحسين عليه السلام مثله .

٦- مع (٦) ن ، ثي : المفسر ، عن أحمد بن الحسن الحسيني ، عن الحسن

(١) أمالي الصدوق ص ٢٣٧ .

(٢-٤) معاني الاخبار ص ٢٥١ .

(٥) معاني الاخبار ص ٢٥٢ .

(٦) معاني الاخبار ص ٢٨٧ .

ابن عليّ بن الناصر ، عن أبيه ، عن أبي جعفر الثاني ، عن أبيه ، عن جدّه عليه السلام قال : سئل الصادق عليه السلام عن الزاهد في الدنيا ، قال : الذي يترك حلالها مخافة حسابها ، و يترك حرامها مخافة عذابها (١) .

٧- لى : قد مضى في باب اليقين قال رسول الله ﷺ : إن صلاح أوّل هذه الأئمة بالزهد واليقين ، و هلاك آخرها بالشحّ والأمل (٢) .

٨- فس : أبي ، عن الاصبهاني ، عن المنقري ، عن حفص قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : جعلت فداك ما حدّ الزهد في الدنيا ؟ فقال : فقد حدّ الله في كتابه فقال عز وجل : « لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم » ، إن أعلم الناس بالله أخوفهم بالله ، و أخوفهم له أعلمهم به ، و أعلمهم به أزهدهم فيها (٣) .

ل ، لى : أبي (٤) ، عن سعد ، عن الاصبهاني إلى قوله بما آتيكم (٥) .
٩- ضه : قال النبي ﷺ : إذا رأيتم الرجل قد أعطى الزهد في الدنيا فاقربوا منه ، فانه يلقي الحكمة .

و قال صلى الله عليه وآله : المؤمن بينه قصب ، و طعامه كسر ، و رأسه شعث و ثيابه خلق ، و قلبه خاشع ، و لا يعدل بالسلامة شيئاً .

١٠- فس : أبي ، عن الاصبهاني ، عن المنقري رفعه قال : قال رجل لعليّ بن الحسين عليه السلام : ما الزهد ؟ قال : الزهد عشرة أجزاء فأعلى درجات الزهد أدنى درجات الرضا ، ألا وإنّ الزهد في آية من كتاب الله « لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتيكم » (٦) .

(١) أمالي الصدوق ص ٢١٥ ، عيون أخبار الرضا عليه السلام ج ٢ ص ٥٢ .

(٢) أمالي الصدوق ص ١٣٧ راجع ص ١٧٣ فيما سبق .

(٣) تفسير القمى ص ٣٩٣ و تراه في الكافي ج ٢ ص ١٢٨ .

(٤) في الامالى : محمد بن موسى المتوكل عن سعد الخ .

(٥) أمالي الصدوق ص ٣٦٧ .

(٦) تفسير القمى ٥٨٧ والاية في الحديد : ٢٣ .

أقول : قدمضى في باب الورع عن أمير المؤمنين عليه السلام أزهد الناس من ترك الحرام (١) .

١١- ل : ابن إدريس ، عن أبيه ، عن الأشعري ، عن أحمد بن محمد ، عن بعض النوفليين و محمد بن سنان رفعه إلى أمير المؤمنين عليه السلام قال : كونوا على قبول العمل أشدَّ عناية منكم على العمل ، الزهد في الدنيا قصر الأمل ، وشكر كلِّ نعمة الورع عما حرّم الله عزّ وجلّ ، من أسخط بدنه أرضى ربّه ، ومن لم يسخط بدنه عصي ربّه (٢) .

١٢- ل : ماجيلويه ، عن محمد العطّار ، عن الأشعري ، عن سهل ، عن إبراهيم بن داود اليعقوبي ، عن أخيه سليمان رفعه قال : قال رجل للنبي صلى الله عليه وآله يا رسول الله علمني شيئاً إذا أنا فعلته أحبّني الله من السماء وأحبّني الناس من الأرض ، فقال له : اربغ فيما عند الله عزّ وجلّ يحبّك الله ، وأزهد فيما عند الناس يحبّك الناس (٣) .

١٣- ل : أبي ، عن سعد ، عن أيّوب بن نوح ، عن الربيع بن محمد المسلمي عن عبد الأعلى ، عن نوف ، عن أمير المؤمنين عليه السلام قال : يا نوف طوبى للزاهدين في الدنيا الراغبين في الآخرة ، أولئك الذين اتخذوا الأرض بساطاً ، وتراها فراشاً ، وماءها طيباً ، والقرآن دثاراً والدعاء شعاراً وقرضوا من الدنيا تقريضاً على منهاج عيسى بن مريم عليه السلام الخبر (٤) .

١٤- مع : أبي ، عن سعد ، عن البرقي ، عن أبيه رفعه قال : سأل النبي صلى الله عليه وآله جبرئيل عليه السلام عن تفسير الزهد قال : الزاهد يحبُّ من يحبُّ خالقه ، ويبغض من يبغض خالقه ، ويتحرّج من حلال الدنيا ، ولا يلتفت إلى حرامها ، فإنّ حلالها حساب ، وحرامها عقاب ، ويرحم جميع المسلمين كما يرحم نفسه ويتحرّج من

(١) راجع الباب ٥٧ تحت الرقم ٢٥ ص ٣٠٥ .

(٢) الخصال ج ١ ص ١١ .

(٣) الخصال ج ١ ص ٣٢ .

(٤) الخصال ج ١ ص ١٤٤ .

الكلام كما يتحرّج من المينة التي قد اشتدّ نيتها ، و يتحرّج عن حطام الدنيا و زينتها ، كما يتجنب النار أن يغشاها ، وأن يقصر أمله ، وكان بين عينيه أجله (١) .

١٥- ل (٢) ثي : محمد بن أحمد بن عليّ الأسدي ، عن عبد الله بن سليمان و عبد الله بن محمد الواهبيّ و أحمد بن عمير و محمد بن أبي أيوب قالوا : حدثنا عبد الله ابن هاني ، عن أبيه ، عن عمّه إبراهيم ، عن أمّ الدرداء ، عن أبي الدرداء قال : قال رسول الله ﷺ : من أصبح معافى في جسده ، آمناً في سربه ، عنده قوت يومه فكأنما خیرت له الدنيا ، يا ابن خثعم يكفيك منها ماسدٌ جوعك ، و وارى عورتك فان يكن بيت يكتك فذاك ، و إن تكن دابة تركها فبخ بخ ، و إلا فالخبز و ماء الجُرّ ، و ما بعد ذلك حساب عليك أو عذاب (٣) .

١٦- ثو : ابن الوليد ، عن الصفار ، عن ابن معروف ، عن ابن مهران ، عن جعفر بن بشير ، عن سيف ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من لم يستحي من طلب المعاش خفّت مؤنته ، و رخي باله ، و نعم عياله ، و من زهد في الدنيا أثبت الله الحكمة في قلبه ، و أنطق بها لسانه ، و بصره عيوب الدنيا داءها و دواءها ، و أخرجه منها سالماً إلى دار السلام (٤) .

٧- ثو : أبي ، عن سعد ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن محبوب ، عن أبي أيوب عن الوصافي ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : كان فيما ناجى الله به موسى عليه السلام على الطور أن يا موسى أبلغ قومك أنه ما يتقرّب إليّ المنتقربون ، بمثل البكاء من خشيتي ، و ما تعبد لي المتعبدون بمثل الورع عن محارمي ، و لا تزين لي المتزينون بمثل الزهد في الدنيا عمّا بهم الغنا عنه .

قال : فقال موسى عليه السلام : يا أكرم الأكرمين فماذا أثبتهم على ذلك ؟ فقال :

- (١) معاني الاخبار ص ٢٤١ .
- (٢) الخصال ج ١ ص ٧٧ .
- (٣) أمالي الصدوق ص ٢٣٢ .
- (٤) ثواب الاعمال ص ١٥١ .

يا موسى أما المتقربون إليّ بالبكاء من خشيتي ، فهم في الرفيق الأعلى لا يشركهم فيه أحد و أما المتعبدون لي بالورع عن محارمي فاني أفتش الناس عن أعمالهم ولا أفتشهم حياء منهم ، و أما المتقربون إليّ بالزهد في الدنيا فاني أبيعهم الجنة بحذافيرها ، يتبوؤن منها حيث يشاؤون (١) .

١٨- سن : أبي رفعه قال : قال أبو عبد الله عليه السلام لرجل : 'أحكم أهل الآخرة [أمر آخرتهم] كما أحكم أهل الدنيا أمر دنياهم فانما جعلت الدنيا شاهداً يعرف بها ما غاب عنها من الآخرة ، فاعرف الآخرة بها ، ولا تنظر إلى الدنيا إلا باعتبار (٢) .

١٩- ضا : أروي عن العالم عليه السلام أنه قال : 'إن الدنيا قد ترحلت مدبرة وإن الآخرة قد ترحلت مقبلة ، و لكل واحد منهما بنون ، فكونوا من أبناء الآخرة ، و لا تكونوا من أبناء الدنيا ، و كونوا من الزاهدين في الدنيا الراغبين في الآخرة ، لأن الزاهدين اتخذوا الأرض بساطاً ، واليراب فراشاً ، والماء طيباً و قرضوا الدنيا تقريضاً .

ألا من اشتاق إلى الجنة سلا عن الشهوات ، و من أشفق من النار رجع عن المحرمات و من زهد في الدنيا هانت عليه المصائب ، ألا إن الله عباداً شروهم مأمونة [و قلوبهم] محزونة و أنفسهم عفيفة ، و حوائجهم خفيفة ، صبروا أينا ما فصارت لهم العقبى راحة طويلة أما آناء الليل ، فصاقوا على أقدامهم ، و آناء النهار فخلصوا مخلصاً و هم عابدون يسعون في فكاك رقابهم ، بررة أتقياء كأنهم القداح ينظر إليهم الناظر فيقول : مرضى .

و روي عن المسيح عليه السلام أنه قال للحواريين : أكلني ما أنبتته الأرض للبهائم و شربي ماء الفرات بكفتي ، و سراجي القمر ، و فراشي التراب ، و وسادتي المدر و لبسي الشعر ، ليس لي ولد يموت ، و لا لي امرأة تحزن ، و لا بيت يخرب ، و لا مال يتلف ، فأنا أغنى ولد آدم .

و أروي عن العالم عليه السلام أنه سئل عن قول الله تبارك و تعالي : 'و كان تحته

(١) ثواب الاعمال ص ١٥٦ .

(٢) المحاسن ص ٢٩٩ وفيه أحكم أمر الآخرة كما الخ .

كنز لهما « (١) فقال والله : ما كان ذهباً ولا فضةً ، ولكنه كان لوح من ذهب ، مكتوب عليه أربعة أحرف : أنا الله لا إله إلا أنا ، من أيقن بالموت لم يضحك سنه ، ومن أيقن بالحساب لم يفرح قلبه ، ومن أيقن بالقدر علم أنه لا يصيبه إلا ما قدر عليه . و أروي من ملك نفسه إذا رغب وإذا رهب ، وإذا اشتهى وإذا غضب ، حرم الله جسده على النار .

و سألت العالم عليه السلام عن أزهّد الناس قال : الذي لا يطلب المعدوم حتى ينقد الموجود .

٣٠- مص : قال الصادق عليه السلام : الزهد مفتاح باب الآخرة ، والبراءة من النار ، وهو ترك كل شيء يشغلك عن الله ، من غير تأسف على فوتها ، ولا إعجاب في تركها ، ولا انتظار فرج منها ، ولا طلب محمّدة عليها ، ولا عوض منها ، بل ترى فوتها راحة ، وكونها آفة ، وتكون أبدأ هارباً من الآفة ، معتمداً بالراحة والزهد الذي يختار الآخرة على الدنيا ، والذل على العز ، والجهد على الراحة والجوع على الشبع ، وعاقبة الأجل على محبة العاجل ، والذكر على الغفلة و يكون نفسه في الدنيا وقلبه في الآخرة .

قال رسول الله صلى الله عليه وآله : حب الدنيا رأس كل خطيئة ، ألا ترى كيف أحب ما أبغضه الله ، وأي خطأ أشدّ جرماً من هذا .

و قال بعض أهل البيت عليهم السلام : لو كانت الدنيا بأجمعها لقمة في فم طفل لرجمناه ، فكيف حال من نبذ حدود الله وراء ظهره في طلبها ، والحرص عليها والدنيا دار لو أحسنت إلى ساكنها لرحمتك وأحسنّت وداعك .

قال رسول الله صلى الله عليه وآله : لما خلق الله الدنيا أمرها بطاعته ، فأطاعت ربها فقال لها : خالقي من طلبك ، و وافقي من خالفك ، فهي على ما عهد إليها الله ، وطبعها عليه (٢) .

(١) الكهف : ٨٢ .

(٢) مصباح الشريعة ص ٢٢ و ٢٣ .

٢١- شى : عن ابن أبي عمير ، عن بعض أصحابنا ، عن رجل حدثه ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : رفع عيسى بن مريم عليه السلام بمدرعة صوف من غزل مريم ، ومن نسج مريم ، و من خياطة مريم ، فلما انتهى إلى السماء نودي يا عيسى ألق عنك زينة الدنيا (١) .

٢٢- جا : المرأى عن الحسين بن محمد ، عن جعفر بن عبد الله العلوي ، عن يحيى بن هاشم الغساني ، عن أبي عاصم النبيل ، عن سفيان ، عن أبي إسحاق ، عن علقمة بن قيس ، عن نوف البكالي قال : بت [ليلة عند] أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام فرأيت يته يكثر الاختلاف من منزله وينظر إلى السماء قال : فدخل كبعض ما كان يدخل ، قال : أنا أنتم أنت أم راق ؟ فقلت : بل راق يا أمير المؤمنين ما زلت أرمقك منذ الليلة بعيني وأنظر ما تصنع ، فقال : يا نوف طوبى للزاهدين في الدنيا الراغبين في الآخرة ، قوم يتخذون أرض الله بساطاً ، و ترابه وساداً ، و كتابه شعاعاً و دعاءه دثاراً ، و ماءه طيباً ، يقرضون الدنيا قرضاً على منهاج المسيح عليه السلام .

إن الله تعالى أوحى إلى عيسى عليه السلام يا عيسى عليك بالمنهاج الأوقل تلحق ملاحق المرسلين ، قل لقومك : يا أخا المنذرين أن لا تدخلوا بيتاً من بيوتي إلا بقلوب طاهرة ، وأيد نقيّة ، وأبصار خاشعة ، فأنى لأسمع من داع دعاءه ، ولا أحد من عبادي عنده مظلمة ، و لا أستجيب له دعوة و لي قبله حق لم يردّه إليّ .

فان استطعت يا نوف ألا تكون عريفاً ولا شاعراً و لا صاحب كوبة و لا صاحب عرطبة فافعل ، فان داود عليه السلام رسول رب العالمين خرج ليلة من الليالي فنظر في نواحي السماء ثم قال : والله رب داود إن هذه الساعة لساعة ما يوافقها عبد مسلم يسأل الله فيها خيراً إلا أعطاه إياه ، إلا أن يكون عريفاً أو شاعراً أو صاحب كوبة أو صاحب عرطبة (٢) .

٢٣- ضه : قال أمير المؤمنين عليه السلام : الزهد ثروة ، والورع جنّة ، و أفضل

(١) تفسير العياشي ج ١ ص ١٧٥ .

(٢) مجالس المفيد ص ٨٥ .

الزهد إخفاء الزهد ، الزهد يخلق الأبدان ، ويحدد الأمال ، و يقرّب المنية و يباعد الأمنية ، من ظفر به نصب ، و من فاته تعب ، و لاكرم كالتقوى ، و لا تجارة كالعمل الصالح ، و لا ورع كالوقوف عند الشبهة ، و لا زهد كالزهد في الحرام .
الزهد كلمة بين كلمتين قال الله تعالى : « لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم » (١) فمن لم يأس على الماضي ، و لم يفرح بالآتي ، فقد أخذ الزهد بطرفيه ، أيّها الناس الزهادة قصر الأمل ، والشكر عند النعم ، والورع عند المحارم فان عزب ذلك عنكم فلا يغلب الحرام صبركم ، و لا تنسوا عند النعم شكركم ، فقد أعذر الله إليكم بحجج مسفرة ظاهرة ، و كتب بارزة العذر واضحة .

٢٤ - ين : فضالة ، عن عبدالله بن فرقد ، عن أبي كهشم ، عن عبدالمؤمن الأنصاري ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : استحيوا من الله حقّ الحياء ، فقيل : يا رسول الله ومن يستحي من الله حقّ الحياء ؟ فقال : من استحي من الله حقّ الحياء فليكتب أجله بين عينيه ، و ليزهد في الدنيا وزينتها ، و يحفظ الرأس وما حوى ، والبطن وما وعى ، ولا ينسى المقابر والبلوى .

٢٥ - ين : النضر ، عن درست ، عن إسحاق بن عمار ، عن ميسر ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : لما نزلت هذه الآية « ولا تمدّنّ عينيك إلى مامتنعها أزواجاً منهم زهرة الحياة الدنيا » (٢) استوى رسول الله ﷺ جالساً ثم قال : من لم يتعزّ بعزاء الله تقطعت نفسه حشرات على الدنيا ، ومن اتبع بصره ما في أيدي الناس طال همه ولم يشف غيظه ، و من لم يعرف لله عليه نعمة إلا في مطعم أو مشرب قصر علمه ، ودنا عذابه .

٢٦ - ين : ابن المغيرة ، عن السكوني يرفع الحديث إلى أمير المؤمنين عليه السلام قال : قيل له : ما الزهد في الدنيا ؟ قال : حرامها فتنكبه .

٢٧ - ين : ابن أبي عمير ، عن هشام بن سالم ، عن أبي يعقوب قال : سمعت

(١) الحديد : ٢٣ .

(٢) طه : ١٣١ .

أبا عبد الله عليه السلام يقول : إننا لنحب الدنيا وأن لا نعطاها خير لنا ، وما أُعطي أحد منها شيئاً إلا نقص من حظّه من الآخرة .

٢٨ - ين : النضر ، عن عاصم ، عن أبي بصير ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : جاءني ملك فقال : يا محمد ربك يقرئك السلام ويقول لك : إن شئت جعلت لك بطحاء مكة رضاض ذهب ، قال : فرفع النبي ﷺ رأسه إلى السماء فقال : يا رب أشبع يوماً فأحمدك ، وأجوع يوماً فأسألك .

٢٩ - ما : جماعة ، عن أبي المفضل ، عن عبد الله بن محمد بن عبيد بن ياسين عن أبي الحسن الثالث ، عن آبائه عليه السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : من أصبح والآخرة همته استغنى بغير مال واستأنس بغير أهل و عزّ بغير عشيرة (١) .

٣٠ - ما : جماعة ، عن أبي المفضل ، عن جعفر بن محمد . الحسيني ، عن محمد بن علي بن الحسين بن زيد ، عن الرضا ، عن آبائه عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : إنما ابن آدم ليومه ، فمن أصبح آمناً في سربه معافى في جسده ، عنده قوت يومه فكأنما خيّر له الدنيا (٢) .

٣١ - ما : الحسين بن إبراهيم ، عن محمد بن وهبان ، عن أحمد بن إبراهيم عن الحسن بن علي الزعفراني ، عن البرقي ، عن أبيه محمد ، عن ابن أبي عمير ، عن هشام بن سالم ، عن أبي أسامة ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قلت : بلغنا أن رسول الله ﷺ لم يشبع من خبز برّ ثلاثة أيام قطّ قال : فقال أبو عبد الله عليه السلام : ما أكله قطّ قلت : فأني شيء كان يأكل ؟ قال : كان طعام رسول الله ﷺ الشعير إذا وجدّه ، وحلواه النمر ، ووقوده السعف (٣) .

٣٢ - ما : الحسين بن إبراهيم ، عن محمد بن وهبان ، عن أحمد بن أحمد بن زكريّا ، عن الحسن بن فضال ، عن علي بن عقبة ، عن أبي كهمش ، عن عمرو بن

(١) أمالي الطوسي ج ٢ ص ١٩٢ .

(٢) أمالي الطوسي ج ٢ ص ٢٠١ .

(٣) أمالي الطوسي ج ٢ ص ٢٧٦ .

سعيد بن هلال قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : أوصني فقال : أوصيك بتقوى الله والورع والاجتهاد ، واعلم أنه لا ينفع اجتهاد لا ورع فيه ، وانظر إلى من هو دونك ولا تنظر إلى من هو فوقك فكثيراً ما قال الله عز وجل " لرسوله ﷺ « ولا تعجبك أموالهم ولا أولادهم » (١) وقال عز ذكره : « ولا تمدن عينيك إلى ما متع بها به أزواجاً منهم زهرة الحياة الدنيا » (٢) فان نازعتك نفسك إلى شيء من ذلك فاعلم أن رسول الله ﷺ كان قوته الشعر ، وحلواه النمر ، ووقوده السعف ، وإذا أصبت بمصيبة فاذكر مصابك برسول الله فان الناس لم يصابوا بمثله أبداً (٣) .

٣٣ - الدرة الباهرة : سئل الرضا عليه السلام عن صفة الزاهد فقال : متبلغ بدون قوته ، مستعد ليوم موته ، متبرم بحياته .

٣٤ - نهج : قال عليه السلام : أفضل الزهد إخفاء الزهد .

و قال عليه السلام : ازهد في الدنيا يبصرك الله عوراتها ، ولا تغفل فلست بمغفول عنك (٤) .

٣٥ - نهج : عن نوف البكالي قال : رأيت أمير المؤمنين عليه السلام ذات ليلة وقد خرج من فراشه ، فنظر إلى النجوم فقال : يا نوف أراقد أنت أم راق ؟ فقلت : بل راق يا أمير المؤمنين ، فقال : يا نوف طوبى للزاهدين في الدنيا الراغبين في الآخرة أولئك قوم اتخذوا الأرض بساطاً و تراها فراشاً ، و ماء ها طيباً ، والقرآن شعاراً والدعاء دثاراً ، ثم قرصوا الدنيا قرصاً على منهاج المسيح عليه السلام .

يا نوف إن داود عليه السلام قام في مثل هذه الساعة من الليل فقال : إنها ساعة لا يدعوفها عبد ربه إلا استجيب له ، إلا أن يكون عشاراً أو عريفاً أو شرطياً أو صاحب عرطبة ، و هي الطنبور أو صاحب كوبة و هي الطبل ، و قد قيل أيضاً : إن

(١) براءة : ٨٥ .

(٢) طه : ١٣١ .

(٣) أمالي الطوسي ج ٢ ص ٢٩٤ .

(٤) نهج البلاغة ج ٢ ص ١٤٨ .

العربة الطبل والكوبة الطنبور (١) .

وقال عليه السلام : الزهد كلمة بين كلمتين من القرآن قال الله سبحانه « لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم » (٢) فلم لم يأس على الماضي ولم يفرح بالآتي فقد أخذ الزهد بطرفيه (٣) .

وقال عليه السلام : أيها الناس الزهادة قصر الأمل ، والشكر عند النعم ، والورع عند المحارم ، فان عذب عنكم ذلك فلا يغلب الحرام صبركم ، ولا تنسوا عند النعم شكركم ، فقد أعذر الله إليكم بحجج سافرة ظاهرة ، وكتب بارزة العذرة واضحة (٤) ٣٦ - من خطبة له عليه السلام : في صفة الزهاد: كانوا قوماً من أهل الدنيا وليسوا من أهلها ، فكانوا فيها كمن ليس منها ، عملوا فيها بما يبصرون ، وبادروا فيها ما يحذرون ، تقلب أبدانهم بين ظهرائي أهل الآخرة ، يرون أهل الدنيا يعظمون موت أجسادهم ، وهم أشد إعظاماً لموت قلوب أحبائهم .

٣٧ - ومن كتاب كتبه الى سهل بن حنيف : يا ابن حنيف فقد بلغني أن رجلاً من فتيه أهل البصرة دعاك إلى مأدبة فأسرعت إليها تستطاب لك الألوان و تنقل إليك الجفان ، وما ظننت أنك تجيب إلى طعام قوم عائلهم مجفوً و غنيهم مدعوً ، فانظر إلى ما تقضيه من هذا المقضم ، فما اشتبه عليك علمه فالفظه وما أيقنت بطيب وجوهه فنل منه ، ألا وإن لكل مأموم إماماً يقتدي به ، ويستضيء بنور علمه ألا وإن إمامكم قد اكتفى من دنياه بطمريه ، ومن طعمه بقرصيه ألا وإنكم لا تقدرون على ذلك ، ولكن أعيونني بورع و اجتهاد ، فوالله ما كنزت من دنياكم تبراً ، ولا ادخرت من غنائمها وفراً ، ولا أعددت لبالي ثوبى طمراً .

إلى قوله عليه السلام : ولو شئت لاهتديت الطريق إلى مصفى هذا العسل ، ولباب

(١) نهج البلاغة ج ٢ ص ١٦٥ .

(٢) الحديد : ٢٣ .

(٣) نهج البلاغة ج ٢ ص ٢٤٨ .

(٤) نهج البلاغة ج ١ ص ١٤١ .

هذا القمح ، ونسائج هذا القز ، ولكن هيهات أن يغلبني هواي ، و يقودني جشعي إلى تخيير الأطعمة ، و لعلّ بالحجاز أو باليمامة من لا طمع له في القرص ، ولا عهد له بالشعب ، أو أن أبيت مبطناً و حولي بطون غرثي ، و أكباد حرثي ، فأكون كما قال القائل :

و حسبك داء أن تبيت ببطنة و حولك أكباد تحن إلى القدر

إلى آخر ما مرّ مشروحاً في كتاب الفتن (١) .

٣٨- عدة الداعي : روي أن نوحاً عليه السلام عاش ألفي عام و خمسمائة عام و مضى من الدنيا و لم يبق فيها بيتاً ، و كان إذا أصبح يقول : لا أمسي و إذا أمسي يقول : لا أصبح ، و كذلك نبينا صلى الله عليه وآله خرج من الدنيا و لم يضع لبنة على لبنة .

و أمّا إبراهيم عليه السلام فكان لباسه الصوف و أكله الشعير ، و أمّا يحيى عليه السلام فكان لباسه اللّف و أكله ورق الشجر ، و أمّا سليمان عليه السلام فقد كان مع ما هو فيه من الملك يلبس الشعر ، و إذا جئته الليل شدّ يديه إلى عنقه فلا يزال قائماً حتى يصبح باكياً ، و كان قوته من سفائف الخوص ، يعملها بيده .

و روي أن نبينا صلى الله عليه وآله أصابه يوماً الجوع ، فوضع صخرة على بطنه ، ثم قال : ألا ربّ مكرم لنفسه و هو لها مهين ، ألا ربّ نفس كاسية ناعمة في الدنيا جائعة عارية يوم القيامة ، ألا ربّ متخوّن من منعم فيما أفاء الله على رسوله ماله في الآخرة من خلاق ، ألا إنّ عمل أهل الجنة حزنه برؤية ألا إنّ عمل أهل النار كلمة سهلاء بشهوة ، ألا ربّ شهوة ساعة أورثت حزناً طويلاً يوم القيامة . و قال سويد بن غفلة : دخلت على أمير المؤمنين عليه السلام بعد ما بويع بالخلافة و هو جالس على حصير صغير ، و ليس في البيت غيره ، فقلت : يا أمير المؤمنين بيدك بيت المال و لست أرى في بيتك شيئاً ممّا يحتاج إليه البيت ؟ فقال عليه السلام : يا ابن

غفلة إن اللبيب لا يتأثت (١) في دار النقلة ، و لنا دار أمن قد نقلنا إليها خير متاعنا ، و إننا عن قليل إليها صائرون .

وكان عليه السلام إذا أراد أن يكتسي دخل السوق فيشتري الثوبين فيختر قنبراً أجودهما ، ويلبس الآخر ، ثم يأتي النجار فيمد له إحدى كمّيه و يقول : خذه بقدمك ، و يقول : هذه تخرج في مصلحة أخرى . يبقى الكمّ الأخرى بحالها ، و يقول : هذه تأخذ فيها من السوق للحسن والحسين عليهما السلام (٢) .

و قال رسول الله ﷺ : ما تعبدوا الله بشيء مثل الزهد في الدنيا .

وقال عيسى عليه السلام للحواريين : ارضوا بدني الدنيا مع سلامة دينكم ، كما رضي أهل الدنيا ديني الدين مع سلامة دنياهم ، و تجبّوا إلى الله بالبعد منهم و أرضوا الله في سخطهم ، فقالوا : فمن نجاس ياروح الله ؟ قال : من يذكر كم الله رؤيته ، و يزيد في علمكم منطقته ، و يرغبكم في الآخرة عمله (٣) .

(١) يعني لا يتخذ أثاثاً للبيت يقال : تأثت فلان ، أصاب خيراً وفي الصحاح : أصاب رياشاً وفي المفردات : أصاب أثاثاً ، والأثاث متاع البيت بلا واحد وقيل هو ما يتخذ للاستعمال والمتاع للتجارة .

(٢) يعني أنه عليه السلام كان يخيط من إحدى كمّيه كيساً ليشتري فيه من السوق .

(٣) عدة الداعي ص ٨٧ .

٥٩

(باب)

﴿(الخوف والرجاء و حسن الظن بالله تعالى)﴾

الايات : البقرة : وإيأي فارهبون (١) وقال تعالى : وإيأي فاتقون (٢) .
و قال سبحانه : إن الذين آمنوا والذين هاجروا و جاهدوا في سبيل الله
أولئك يرجون رحمت الله (٣) .

آل عمران : و يحذركم الله نفسه و إلى الله المصير (٤) .
و قال : و يحذركم الله نفسه والله رؤف بالعباد (٥) .
و قال سبحانه : يظنون بالله غير الحق ظن الجاهلية (٦) .
و قال سبحانه : إنما ذلكم الشيطان يخوف أوليائه فلا تخافوهم و خافون
إن كنتم مؤمنين (٧) .

النساء : و ترجون من الله ما لا يرجون (٨) .
المائدة : و قال رجالان من الذين يخافون أنعم الله عليهما ادخلوا عابهم
الباب (٩) .

و قال تعالى حاكياً عن ابن آدم عليه السلام : إني أخاف الله رب العالمين (١٠) .

(١-٢) البقرة : ٤٠ - ٤١ .

(٣) البقرة : ٢١٨ .

(٤-٥) آل عمران : ٢٨ و ٢٩ .

(٦) آل عمران : ١٥٤ .

(٧) آل عمران : ١٧٥ .

(٨) النساء : ١٠٣ .

(٩) المائدة : ٢٣ .

(١٠) المائدة : ٢٨ .

و قال تعالى : ألم تعلم أن الله له ملك السموات والأرض يعذب من يشاء
و يغفر لمن يشاء والله على كل شيء قدير (١) .
و قال تعالى : فلا تخشوا الناس واخشون (٢) .
و قال : و نطمع أن يدخلنا ربنا مع القوم الصالحين (٣) .
و قال سبحانه : اعلّموا أن الله شديد العقاب و أن الله غفورٌ رحيم ﴿ ما على
الرّسول إلاّ البلاغ والله يعلم ما تبدون و ما تكتمون (٤) .
الانعام : قل إنني أخاف إن عصيت ربي عذاب يومٍ عظيم ﴿ من يصرف عنه
يومئذٍ فقد رحمه و ذلك الفوز المبين (٥) .
و قال : و أنذر به الذين يخافون أن يحشروا إلى ربهم ليس لهم من دونه
وليٌّ و لا شفيعٌ لعلهم يتقون (٦) .
و قال حاكياً عن إبراهيم عليه السلام : و كيف أخاف ما أشركتم و لا تخافون
أنكم أشركتم بالله ما لم ينزل به عليكم سلطاناً فأي الفريقين أحقُّ بالأمن إن
كنتم تعلمون (٧) .
الاعراف : أفأمن أهل القرى أن يأتيهم بأسنا ضحىً و هم يلعبون ﴿ أفأمنوا
مكر الله فلا يأمن مكر الله إلاّ القوم الخاسرون ﴿ أولم يهد للذين يرثون الأرض من
بعد أهلها أن لو نشاء أصبناهم بذنوبهم ونطبع على قلوبهم فهم لا يسمعون (٨) .
و قال : و في نسختها هدىً و رحمةً للذين هم لربهم يرهبون (٩) .

(٢) المائدة : ٣٣ .

(٣) المائدة : ٩٩ .

(٤) الانعام : ٥١ .

(١) المائدة : ٣٠ .

(٣) المائدة : ٨٤ .

(٥) الانعام : ١٥ و ١٦ .

(٧) الانعام : ٨١ .

(٨) الاعراف : ٩٧ - ٩٩ .

(٩) الاعراف : ١٥٣ .

و قال تعالى : قال عذابي أصيب به من أشاء و رحمتي وسعت كل شيء
فسأكتبها للذين يتقون و يؤتون الزكوة و الذين هم بآياتنا يؤمنون * الذين
يتبعون الرسول النبي الأمي إلى قوله : أولئك هم المفلحون (١) .
الانفال : واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة واعلموا أن الله
شديد العقاب (٢) .

التوبة : أتخشونهم فالله أحق أن تخشوه إن كنتم مؤمنين (٣)
و قال تعالى : إنما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر و أقام الصلوة
و آتى الزكوة و لم يخش إلا الله فعسى أولئك أن يكونوا من المهتدين (٤) .
هود : وكذلك أخذ ربك إذا أخذ القرى و هي ظالمة إن أخذهم أليم
شديد * إن في ذلك لآية لمن خاف عذاب الآخرة (٥) .
يوسف : أفأمنوا أن تأتيهم غاشية من عذاب الله أو تأتيهم الساعة بغتة و هم
لا يشعرون (٦) .

الرعد : وإن ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم و إن ربك لشديد
العقاب (٧) .

و قال تعالى : و يخشون ربهم و يخافون سوء الحساب (٨) .
و قال تعالى : أولم يروا أننا نأتى الأرض ننقصها من أطرافها والله يحكم لا
معقب لحكمه و هو سريع الحساب (٩) .
ابراهيم : ذلك لمن خاف مقامي و خاف وعيد (١٠) .

(١) الاعراف : ١٥٦ و ١٥٧ .

(٢) الانفال : ٢٥ .

(٣) براءة : ١٣ .

(٤) براءة : ١٨ .

(٥) هود : ١٠٢ و ١٠٣ .

(٦) يوسف : ١٠٧ .

(٧) الرعد : ٦ .

(٨) الرعد : ٢١ .

(٩) الرعد : ٤١ .

(١٠) ابراهيم : ١٤ .

الحجر: نبئ عبادي أنني أنا الغفور الرحيم ؕ وأن عذابي لهو العذاب الأليم (١) .

و قال سبحانه : وكانوا ينحتون من الجبال بيوتاً آمنين ؕ فأخذتهم الصيحة مصبحين ؕ فما أغنى عنهم ما كانوا يكسبون (٢) .

النحل : أفامن الذين مكروا السيئات أن يخسف الله بهم الأرض أو يأتيهم العذاب من حيث لا يشعرون ؕ أو يأخذهم في تقلبهم فما هم بمعجزين ؕ أو يأخذهم على تخوفٍ فإن ربكم لرؤفٌ رحيم (٣) .

و قال تعالى : والله يسجد ما في السموات وما في الأرض من دابةٍ والملائكة وهم لا يستكبرون ؕ يخافون ربهم من فوقهم ويفعلون ما يؤمرون ؕ وقال الله لا تتخذوا إلهين اثنين إنما هو إلهٌ واحدٌ فآيتاي فارهبون ؕ وله ما في السموات والأرض وله الدين واصباً أفغير الله تتقون (٤) .

اسرى : عسى ربكم أن يرحمكم وإن عدتم عدنا وجعلنا جهنم للكافرين حصيراً ؕ إن هذا القرآن يهدي للتي هي أقوم ويبشر المؤمنين الذين يعملون الصالحات أن لهم أجراً كبيراً ؕ وأن الذين لا يؤمنون بالآخرة أعتدنا لهم عذاباً أليماً (٥) .

و قال تعالى : ربكم أعلم بكم إن يشأ يرحمكم وإن يشأ يعذبكم وما أرسلناك عليهم وكيلاً - إلى قوله تعالى : ويرجون رحمته ويخافون عذابه إن عذاب ربك كان محذوراً (٦) .

طه : إلا تذكرة لمن يخشى (٧) .

(١) الحجر : ٤٩ و ٥٠ .

(٢) الحجر : ٨٢ و ٨٣ .

(٣) النحل : ٤٥ - ٤٧ .

(٤) النحل : ٣٩ - ٥٢ .

(٥) أسرى : ٥٤ - ٥٧ .

(٥) أسرى : ٨ - ١٠ .

(٧) طه : ٣ .

وقال تعالى : أولم يهد لهم كم أهلكنا قبلهم من القرون يمشون في مساكنهم
إن في ذلك لآياتٍ لأولي النهى (١) .

الانبياء : و هم من خشيته مشفقون (٢) .

وقال تعالى : قل من يكلؤكم بالليل والنهار من الرحمن بل هم عن ذكر
ربهم معرضون - إلى قوله تعالى : أفلا يرون أنا نأتي الأرض ننقصها من أطرافها
أفهم الغالبون (٣) .

وقال سبحانه : ولقد آتينا موسى وهرون الفرقان وضياء وذكراً للمتقين ✽
الذين يخشون ربهم بالغيب وهم من الساعة مشفقون (٤) .

وقال تعالى : وكانوا لنا خاشعين (٥) .

الحج : و بشر المحبتين ✽ الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم (٦) .

المؤمنون : إن الذينهم من خشية ربهم مشفقون إلى قوله تعالى : والذين
يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجلة أنهم إلى ربهم راجعون (٧) .

النور : يخافون يوماً تتقلب فيه القلوب والأبصار (٨) .

وقال تعالى : و من يطع الله ورسوله ويخش الله ويتقه فأولئك هم
الفائزون (٩) .

الشعراء : إننا نطمع أن يغفر لنا ربنا خطايانا أن كنا أول المؤمنين (١٠) .
وقال تعالى : والذي أطمع أن يغفر لي خطيئتي يوم الدين (١١) .

(٢) الانبياء : ٢٨ .

(١) طه : ١٢٨ .

(٤) الانبياء : ٤٧ - ٤٨ .

(٣) الانبياء : ٤٢ - ٤٣ .

(٥) الانبياء : ٩٠ ، وفي نسخة الاصل وهكذا نسخة الكنباني ههنا تكرار .

(٧) المؤمنون : ٥٧ - ٦٠ .

(٦) الحج : ٣٤ .

(٩) النور : ٥٢ .

(٨) النور : ٣٧ .

(١١) الشعراء : ٨٢ .

(١٠) الشعراء : ٥١ .

النمل : يا موسى لاتخف إني لا يخاف لدى المرسلون إلا من ظلم ثم
بدّل حسناً بعد سوءٍ فإني غفورٌ رحيم (١) .

القصص : يا موسى أقبل و لا تخف إنيك من الأمنين (٢) .

العنكبوت : من كان يرجو لقاء الله فإنّ أجل الله لآتٍ و هو السميع
العليم (٣) .

و قال تعالى : يعذب من يشاء و يرحم من يشاء و إليه تقلبون ✽ و ما أنتم
بمعجزين في الأرض و لا في السماء و ما لكم من دون الله من وليٍ و لا نصير ✽
والذين كفروا بآيات الله و لقاءه أولئك يؤسوا من رحمتي و أولئك لهم عذاب
أليم (٤) .

لقمان : يا أيها الناس اتقوا ربكم و اخشوا يوماً لا يجزي والدٌ عن ولده
و لا مولود هو جاز عن والده شيئاً إن وعد الله حق (٥) .
الاحزاب : لقد كان لكم في رسول الله أسوةٌ حسنةٌ لمن كان يرجو الله و اليوم
الآخر و ذكر الله كثيراً (٦) .

و قال تعالى : و تخشى الناس و الله أحقُّ أن تخشاه (٧) .

و قال سبحانه : الذين يبلغون رسالات الله و يخشونه و لا يخشون أحداً إلا الله
و كفى بالله حسيباً (٨) .

فاطر : إنما تنذر الذين يخشون ربهم بالغيب و أقاموا الصلوة (٩) .

و قال تعالى : إنما يخشى الله من عباده العلماء (١٠) .

يس : إنما تنذر من اتبع الذّكر و خشي الرحمن بالغيب فبشره بمغفرةٍ

(٢) القصص : ٣١ .

(٤) العنكبوت : ٢٣ .

(٦) الاحزاب : ٢١ .

(٨) الاحزاب : ٣٩ .

(١٠) فاطر : ٢٨ .

(١) النمل : ١١ - ١٠ .

(٣) المنكبوت : ٥ .

(٥) لقمان : ٣٣ .

(٧) الاحزاب : ٣٧ .

(٩) فاطر : ١٨ .

وأجر كريم (١) .

ص : إنا أخلصناهم بخالصة ذكرى الدار (٢) .

الزمر : آمن هوقانت آناء الليل ساجداً و قائماً يحذر الآخرة و يرجو رحمة ربه (٣) .

وقال تعالى : قل إنني أخاف إن عصيت ربي عذاب يومٍ عظيم إلى قوله تعالى : ذلك يخوف الله به عباده يا عباد فاتقون إلى قوله تعالى : مثاني تقشعر منه جلود الذين يخشون ربهم ثم تلين جلودهم و قلوبهم إلى ذكر الله (٤) .

السجدة : إن ربك لذو مغفرة و ذو عقاب أليم (٥) .

حمصق : تكاد السموات يتفطرن من فوقهن و الملائكة يسبحون بحمد ربهم و يستغفرون لمن في الأرض ألا إن الله هو الغفور الرحيم (٦) .

وقال تعالى : وما يدريك لعل الساعة قريب يستعجل بها الذين لا يؤمنون بها والذين آمنوا مشفقون منها و يعلمون أنها الحق (٧) .

الفتح : الظانين بالله ظن السوء عليهم دائرة السوء و غضب الله عليهم و لعنهم و أعد لهم جهنم و ساءت مصيراً (٨) .

ق : من خشى الرحمن بالغيب و قال تعالى : فذكر بالقرآن من يخاف وعيد (٩) .

الذاريات : و تركنا فيها آية للذين يخافون العذاب الأليم (١٠) .

الطور : قالوا إنا كنّا من قبل في أهلنا مشفقين فمن الله علينا و وقانا

(٢) ص : ٤٦ .

(١) يس : ١١ .

(٤) الزمر : ١٣ ، ١٦ ، ٢٣ .

(٣) الزمر : ٩ .

(٦) الشورى : ٥ .

(٥) السجدة : ٤٣ .

(٨) الفتح : ٦ .

(٧) الشورى ١٧ - ١٨ .

(١٠) الذاريات : ٣٧ .

(٩) ق : ٣٣ ، ٤٥ .

عذاب السموم (١) .

الرحمن : سنفرغ لكم أيها الثقلان ﴿ فبأي آلاء ربكما تكذبان ﴾ يا معشر الجن والإنس إن استطعتم أن تنفذوا من أقطار السموات والأرض فانفذوا لا تنفذون إلاّ بسلطانٍ إلى قوله تعالى : و لمن خاف مقام ربه جنتان (٢) .
الحشر : لو أنزلنا هذا القرآن على جبلٍ لرأيت حاشعاً متصدعاً من خشية الله (٣) .

الملك : إن الذين يخشون ربهم بالغيب لهم مغفرةٌ وأجرٌ كبيرٌ إلى قوله تعالى : أأمنتم من في السماء أن يخسف بكم الأرض فإذا هي تمور ﴿ أم أمنتم من في السماء أن يرسل عليكم حاصباً فستعلمون كيف نذير ﴿ ولقد كذب الذين من قبلهم فكيف كان نكير ﴿ أولم يروا إلى الطير فوقهم صافاتٍ ويقبضن ما يمسكهن إلاّ الرحمن إنه بكل شيء بصير ﴿ أمّن هذا الذي هو جندٌ لكم ينصركم من دون الرحمن إن الكافرون إلاّ في غرور ﴿ أمّن هذا الذي يرزقكم إن أمسك رزقه بل لجئوا في عتوٍ ونفور (٤) .

المعارج : و الذينهم من عذاب ربهم مشفقون ﴿ إن عذاب ربهم غير مأمون (٥) .

نوح : ما لكم لا ترجون لله وقاراً ﴿ وقد خلقكم أطواراً (٦) .
المدثر : كلا بل لا يخافون الآخرة - إلى قوله تعالى : هو أهل التقوى وأهل المغفرة (٧) .

(٢) الرحمن : ٣١ - ٣٤ .

(١) الطور : ٢٦ و ٢٧ .

(٣) الحشر : ٢١ .

(٤) الملك : ١٢ - ٢١ .

(٥) المعارج : ٢٧ و ٢٨ .

(٦) نوح : ١٣ - ١٤ .

(٧) المدثر : ٥٣ - ٥٤ .

الدهر : ويخافون يوماً كان شره مستطيراً إلى قوله تعالى : إننا نخاف من ربنا يوماً عبوساً قمطيراً ۞ فوقيهم ۞ الله شرّ ذلك اليوم ولقيهم نضرة و سروراً إلى قوله تعالى : نحن خلقناهم و شددنا أسرهم وإذا شئنا بدلنا أمثالهم تبديلاً إلى قوله تعالى : يدخل من يشاء في رحمته و الظالمين أعدّ لهم عذاباً أليماً (١) .

النازعات : وأهديك إلى ربك فتحشى إلى قوله تعالى : إن في ذلك لعلبة لمن يخشى (٢) .

وقال تعالى : وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى ۞ فإن الجنة هي المأوى (٣) .

الانقطار : علمت نفس ما قدّمت و أخرت ۞ يأيتها الانسان ماغرك بربك الكريم ۞ الذي خلقك ۞ فسوّيك فعدلك ۞ في أيّ صورة ما شاء ركبك (٤) .

البروج : إن بطش ربك لشديد ۞ إلى قوله تعالى : وهو الغفور الودود (٥) .
الاعلى : سيدك ۞ كثر من يخشى ۞ ويتجنبها الأشقى ۞ الذي يصلى النار الكبرى ۞ ثم لا يموت فيها ولا يحيى (٦) .

البينة ، رضي الله عنهم و رضوا عنه ذلك لمن خشي ربه (٧) .
تفسير : « وإيتاي فارهبون » (٨) قيل : الرهبة خوف معه تحرّ زويدل على أن المؤمن ينبغي أن لا يخاف أحداً إلا الله « وإيتاي فاتقون » (٩) أي بالايمن واتباع

(١) الدهر : ٧ - ١٠ - ١١ - ٢٨ - ٣١ .

(٢) النازعات : ١٩ - ٢٦ .

(٣) النازعات : ٤٠ - ٤١ .

(٤) الانقطار : ٥ - ٨ .

(٥) البروج : ١٢ - ١٤ .

(٦) الاعلى : ١٠ - ١٣ .

(٧) البينة : ٨ .

(٨ و ٩) البقرة : ٤٠ و ٤١ .

الحقّ و الاعراض عن الدنيا وقيل : الرهبة مقدّمة التقوى .
 «أو لئلا يرجون رحمة الله» (١) أقول كأنّ فيه دلالة على أنّ الرّجاء لا يكون إلاّ مع العمل ، وبدونه غرّة ، وقيل: أثبت لهم الرجاء إشعاراً بأنّ العمل غير موجب و لا قاطع في الدلالة سيّما والعبرة بالخواتيم .

«ويحذّركم الله نفسه» (٢) قيل : هو تهديد عظيم مشعر بتناهي المنهيّ في القبح وذكر النفس ليعلم أنّ المحذّر منه عقاب يصدر منه فلا يؤبّه دونه بما يحذر من الكفرة وكرّره ثانياً للتوكيد و التذكير «والله رؤف بالعباد» (٣) إشارة إلى أنّه تعالى إنّما نهاهم وحذّرهم رأفة بهم ، و مراعاة لصلاحهم ، أو أنّه لذو مغفرة وذو عقاب فترجى رحمته ويخشى عذابه .

«يظنون بالله غير الحقّ ظنّ الجاهليّة» (٤) هذا وصف لحال المنافقين في غزوة أحد ، قيل أي يظنون بالله غير الظنّ الحقّ الذي يحقّ أن يظنّ به ، وظنّ الجاهليّة بدله ، وهو الظنّ المختصّ بالملّة الجاهليّة وأهلها ، أقول : ويدلّ على حرمة سوء الظنّ بالله واليأس من رحمته .

«إنّما ذلكم الشيطان» (٥) يعني من يعوّثهم عن العود إلى قتال الكفّار بعد غزوة أحد ، وهو نعيم بن مسعود «وخافون» أي في مخالفة أمري «إن كنتم مؤمنين» فإنّ الايمان يقتضي إثارة خوف الله على خوف الناس .

«وترجون» (٦) أي أيّها المؤمنون «من الله» الرحمة والنصرة «ملايرجون» أي الكفّار فيدلّ على فضل الرجاء وأنّه من صفات المؤمنين .

(١) البقرة : ٢١٨ .

(٢) وآل عمران : ٢٨ و ٢٩ .

(٣) آل عمران ، ١٥٤ .

(٤) آل عمران : ١٧٥ .

(٥) النساء : ١٠٤ .

« من الذين يخافون » (١) أي يخافون الله ويتقونه ، ويدل على مدح الخوف « ألم تعلم » (٢) الخطاب للنبي « أولكل أحد ، وفيها تخويف و تبشير » فلا تخشوا الناس واخشون » (٣) قيل : نهي للحكام أن يخشوا غير الله في حكوماتهم .
« و أنذر » (٤) أي عظ وخوف به ، أي بالقرآن أو بالله « الذين يخافون أن يحشروا إلى ربهم » في المجمع يريد المؤمنين يخافون يوم القيامة وما فيها من شدة الأهوال ، وقيل : معناه يعلمون ، وقال الصادق عليه السلام : أنذر بالقرآن من يرجو الوصول إلى ربهم برغبتهم فيما عنده فإن القرآن شافع مشفع « ليس لهم من دونه » أي غير الله « لعلهم يتقون » أي كي يخافوا في الدنيا وينتهوا عما نهيتهم عنه (٥) .

« وكيف أخاف ما أشر كنتم » (٦) ولا يتعلق به ضرر « ولا تخافون أنكم أشر كنتم بالله » وهو حقيق بأن يخاف منه كل الخوف لأنه إشراك للمصنوع بالصانع و تسوية بين المقدور العاجز والقادر الضار النافع ، « سلطاناً » أي حجة والحاصل أن الكفر والخطايا مظنة الخوف فلا ينبغي معه الأمن .

« أفأمن أهل القرى » (٧) أي المكذّبون لنبيّنا « أن يأتيهم بأسنا ضحي » أي ضحوة النهار ، وهو في الأصل اسم لضوء الشمس إذا أشرقت وارتفعت « وهم يلعبون » أي يشتغلون بما لا ينفعهم « أفأمنوا مكر الله » مكر الله استعارة لاستدراجه العبد والأخذ من حيث لا يحتسب وقال علي بن إبراهيم : المكر من الله العذاب (٨)

(٢) المائدة : ٤٠ .

(١) المائدة : ٢٣ .

(٣) المائدة : ٤٤ .

(٤) الانعام : ٥١ .

(٥) مجمع البيان ج ٣ ص ٣٠٤ و ٣٠٥ .

(٦) الانعام : ٨١ .

(٧) الاحزاب : ٩٧ - ٩٩ .

(٨) تفسير القمي ص ٢١٩ .

وقال الطبرسي رحمه الله : أي أفبعد هذا كله أمنوا عذاب الله أن يأتيهم من حيث لا يشعرون ، وسمى العذاب مكرأ لنزوله بهم من حيث لا يعلمون كما أن المكر ينزل بالمكور به من جهة الماكر من حيث لا يعلمه ، وقيل إن مكر الله استدراجه إليهم بالصحة والسلامة ، و طول العمر و تظاهر النعمة ، « فلا يأمن مكر الله إلا القوم الخاسرون » .

يسئل عن هذا فيقال إن الأنبياء والمعصومين أمنوا مكر الله وليسوا بخاسرين وجوابه من وجوه أحدها أن معناه لا يأمن مكر الله من المذنبين إلا القوم الخاسرون بدلالة قوله سبحانه « إن المتقين في مقام أمين » (١) وثانيها أن معناه لا يأمن عذاب الله للعصاة إلا الخاسرون ، والمعصومون لا يؤمنون عذاب الله للعصاة ، ولهذا سلموا من مواعقة الذنوب ، وثالثها لا يأمن عقاب الله جهلاً بحكمته إلا الخاسرون ومعنى الآية الابانة عما يجب أن يكون عليه المكلف من الخوف لعقاب الله ليسارع إلى طاعته واجتناب معاصيه ، ولا يستشعر الأمن من ذلك فيكون قد خسر في دينه وآخرته بالتهالك في القبائح (٢) .

« أولم يهد للذين يرثون الأرض أي يخلفون من خلا قبلهم في ديارهم وإنما عدنى يهد باللام لأنه بمعنى يبين « أن لو نشاء » أي أنه لو نشاء « أصبناهم بذنوبهم » أي بجزاء ذنوبهم كما أصبنا من قبلهم « ونطبع على قلوبهم » مستأنف يعني ونحن نطبع على قلوبهم « فهم لا يسمعون » سماع تفهم و اعتبار .
« للذين هم لربهم يرهبون » (٣) أي يخشون ربهم فلا يعصونه و يعملون بما فيها (٤) .

« عذابي أصيب به من أشاء » قال في المجمع : أي ممن عصاني واستحقه بعصيانته ، وإنما علّقه بالمشية لجواز الغفران « ورحمتي وسعت كل شيء » قال

(١) الدخان : ٥١ .

(٢) مجمع البيان ج ٢ ص ٤٥٣ .

(٣) الامراف : ١٥٤ . (٤) يعني التوراة .

الحسن و قتادة إن "رحمته في الدنيا وسعت البر" والفاجر وهي يوم القيامة للمتقين خاصة ، وقال العوفي "وسعت كل شيء ولكن لا تجب إلا" للذين يتقون ، و ذلك أن "الكافر يرزق و يدفع عنه بالمؤمن لسعة رحمة الله للمؤمن ، فيعيش فيها ، فإذا صار في الآخرة وجب للمؤمنين خاصة كالمستضيء بنار غيره ، إذا ذهب صاحب السراج بسراج ، وقيل : معناه أنها تسع كل شيء إن دخلوها ، فلو دخل الجميع فيها لوسعتهم إلا" أن "فيهم من لا يدخل فيها لضلالة « فسأكتبها للذين يتقون » أي فسأوجب رحمتي للذين يتقون الشرك أي يجتنبونه ، وقيل : يجتنبون الكبائر والمعاصي (١) .

«لاتصيبن» الذين ظلموا منكم خاصة» (٢) قيل : بل يعمهم وغيرهم كالمداهنة في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وافتراق الكلمة وظهور البدع ، وروى العياشي في هذه الآية قال: أصابت الناس فتنه بعد ما قبض الله نبيه حتى تركوا علياً وبايعوا غيره وهي الفتنه التي فتنوا بها ، وقد أمرهم رسول الله بالتباع علي والأوصياء من آل محمد ﷺ (٣) و في المجمع عن علي والباقر ﷺ أنهما قرءا «لتصيبن» (٤) . «فالله أحق أن تخشوه إن كنتم مؤمنين» (٥) بعقاب الله و ثوابه و يدل على أن "خشية الله تعالى من لوازم الايمان" و لم يخش إلا الله» (٦) قيل يعني في أبواب الدين ، وأن لا يختار على رضا الله رضا غيره ، فان "الخشية عن المحاذير جبليّة لا يكاد العاقل يتمالك عنها ، وفي المجمع : أي لم يخف سوى الله أحداً من المخلوقين و هذا راجع إلى قوله «أتخشونهم» أي إن خشيتهم فقد ساويتهم في الاشراك

(١) مجمع البيان ج ٢ ص ٤٨٦ .

(٢) الانفال : ٢٥ .

(٣) تفسير العياشي ج ٢ ص ٥٣ .

(٤) مجمع البيان ج ٢ ص ٥٣٢ .

(٥) براءة : ١٣ .

(٦) براءة : ١٨ .

كما قال « فلمّا كتب عليهم القتال إذا فريق منهم يخشون الناس كخشية الله » الآية (١).

« وكذلك » (٢) أي ومثل ذلك الأخذ « أخذ ربك إذا أخذ القرى » أي أهلها « وهي ظالمة إن أخذها أليم شديد » أي وجيع صعب ، وفي المجمع عن النبي ﷺ « أن الله يسهل الظالم حتى إذا أخذه لم يفلته ثم تلا هذه الآية (٣) « إن في ذلك » أي فيما نزل بالأمم الهالكة « لآية » أي لعبرة « لمن خاف عذاب الآخرة » لعلمه بأنه أنموذج منه .

« غاشية من عذاب الله » (٤) أي عقوبة تغشاهم و تشملهم « بغتة » أي فجأة من غير سابقة علامة « وهم لا يشعرون » باتيانها غير مستعدين لها .

« و يخافون سوء الحساب » (٥) خصوصاً فيحاسبون أنفسهم قبل أن يحاسبوا و روى علي بن إبراهيم (٦) والكليني (٧) والصدوق (٨) والعياشي (٩) عن الصادق عليه السلام : أنه تلا هذه الآية حين وافى رجلاً استقصى حقه من أخيه و قال أتراهم يخافون أن يظلمهم أو يجور عليهم ، ولكنهم خافوا الاستقصاء و المداقة فسمّاه الله سوء الحساب ، فمن استقصى فقد أساء ، وفي المجمع (١٠) و العياشي (١١) عنه ﷺ أن تحسب عليهم السيئات ، و تحسب لهم الحسنات ، و هو الاستقصاء .

« ننقصها من أطرافها » (١٢) قيل : أي بذهاب أهلها ، وفي الاحتجاج عن

(١) مجمع البيان ج ٥ ص ١٤ . (٢) هود : ١٠٢ و ١٠٣ .

(٣) مجمع البيان ج ١٠ ص ١٩١ . (٤) يوسف : ١٠٧ .

(٥) الرعد : ٢١ . (٦) تفسير القمي ص ٣٤٠ .

(٧) الكافي ج ٥ ص ١٠٠ . (٨) معاني الاخبار ص ٢٤٦ .

(٩) تفسير العياشي ج ٢ ص ٢١٠ .

(١٠) مجمع البيان ج ٦ ص ٢٨٩ .

(١١) تفسير العياشي ج ٢ ص ٢١٠ .

(١٢) الرعد : ٤١ .

أمير المؤمنين عليه السلام : يعني بذلك ما يهلك من القرون فسماء إتياناً ، وفي الفقيه عن الصادق عليه السلام أنه سئل عن هذه الآية فقال : فقد العلماء ، وقال علي بن إبراهيم هو موت علمائها (١) وفي الكافي (٢) عن الباقر عليه السلام قال : كان علي بن الحسين عليهما السلام يقول : إنه يسخني نفسي في سرعة الموت والقتل فيذاق الله تعالى «أولم يروا أننا نأتي الأرض ننقصها من أطرافها» وهو ذهاب العلماء «لامعقب لحكمه» أي لارادته له ، والمعقب الذي يعقب الشيء فيبطله «وهو سريع الحساب» فيحاسبهم عما قليل .

« ذلك » (٣) أي إهلاك الظالمين وإسكان المؤمنين « لمن خاف مقامي » أي موقفي للحساب « وخاف وعيد » أي وعيدي بالعذاب .
« نبي عبادي » الآية (٤) فيها بحث على الرجاء والخوف معاً لكن في توصيف ذاته بالغفران والرحمة دون التعذيب ترجيح الرجاء .

« آمنين » (٥) من الانهدام ، ونقب اللصوص ، وتخریب الأعداء لوثاقتها أو من العذاب لفرط غفلتهم « ما كانوا يكسبون » أي من بناء البيوت الوثيقة ، واستكثار الأموال والعدد .

« مكروا السيئات » (٦) أي المكرات السيئات قيل : هم الذين احتالوا لهلاك الأنبياء و الذين مكروا رسول الله صلى الله عليه وآله وراموا صده أصحابه عن الإيمان « أن يخسف الله بهم الأرض » كما خسف بقارون « أو يأتهم العذاب من حيث لا يشعرون » بغتة من جانب السماء كما فعل بقوم لوط « أو يأخذهم في تقلبهم » إذا جاؤوا وذهبوا في

(١) تفسير القمي ص ٣٢٣ .

(٢) الكافي ج ١ ص ٣٨ .

(٣) إبراهيم : ١٢ ،

(٤) الحجر : ٢٩ .

(٥) الحجر : ٨٢ .

(٦) النحل : ٨٢ .

متاجرهم وأعمالهم « فما هم بمعجزين » أي فليسوا بفائتين و ما يريد الله بهم من الهلاك لا يمتنع عليه « أو يأخذهم على تخوف » قيل أي على مخافة بأن يهلك قوماً قبلهم فيتخوفوا فيأتيهم العذاب وهم متخوفون ، أو على تنقص بأن ينقصهم شيئاً بعد شيء في أنفسهم وأموالهم حتى يهلكوا ، من تخوفته إذا تنقصته ، وقال علي بن إبراهيم : أي على تيقظ (١) و بالجملة هو خلاف قوله « من حيث لا يشعرون » .

و روى العياشي عن الصادق عليه السلام أنه قال : هم أعداء الله وهم يمسخون ويقذفون و يسيخون في الأرض (٢) وفي الكافي عن السجّاد عليه السلام في كلام له في الوعظ والزهد في الدنيا ولا تكونوا من الغافلين المائلين إلى زهرة الدنيا الذين مكروا السيئات ، فإن الله يقول : في محكم كتابه « أفأمن الذين مكروا السيئات أن يخسف الله بهم الأرض » الآية فاحذروا ما حذركم الله بما فعل بالظلمة في كتابه لئلا تأمنوا أن ينزل بكم بعض ما توعد به القوم الظالمين في الكتاب ، والله لقد وعظكم الله في كتابه بغيركم ، فإن السعيد من وعظ بغيره (٣) .

« وهم لا يستكبرون » (٤) أي عن عبادته « يخافون ربهم من فوقهم » أي يخافونه و هو فوقهم بالقهر « و هو القاهر فوق عباده » (٥) « ويفعلون ما يؤمرون » في المجمع قد صح عن النبي صلى الله عليه وآله أن الله ملائكة في السماء السابعة سجوداً منذ خلقهم إلى يوم القيامة ، ترعد فرائصهم من مخافة الله ، لا تقطر من دموعهم قطرة إلا صار ملكاً فإذا كان يوم القيامة ، رفعوا رؤوسهم وقالوا : ما عبدناك حق عبادتك (٦) .

(١) تفسير القمي ص ٣٦١ .

(٢) تفسير العياشي ج ٢ ص ٢٦١ .

(٣) الكافي ج ٨ ص ٧٤ .

(٤) النحل : ٤٩ .

(٥) الانعام : ١٨ و ٦١ .

(٦) مجمع البيان ج ٦ ص ٣٦٥ .

قال بعض أهل المعرفة : إن أمثال هذه الآيات تدل على أن العالم كله في مقام الشهود والعبادة إلا كل مخلوق له قوة التفكير ، وليس إلا النفوس الناطقة الانسانية والحيوانية خاصة من حيث أعيان أنفسهم لا من حيث هيكلهم فان هيكلهم كسائر العالم في التسبيح له و السجود ، فأعضاء البدن كلها مسبحة ناطقة ألا تراها تشهد على النفوس المسخرة لها يوم القيامة من الجلود والأيدي والأرجل ، والألسنة ، والسمع والبصر ، وجميع القوى فالحكم لله العلي الكبير . « إنما هو إله واحد » (١) أكد العدد في الموضعين دلالة على العناية به فانك لو قلت إنما هو إله لخيّل أنك أثبت الالهية لا الوجدانية « فايّاه فارهبون » كأنه قيل وأنا هو فايّاه فارهبون لا غير « وله ما في السموات والأرض » خلقاً و ملكاً « وله الدين » أي الطاعة « واصبأ » قيل أي لازماً وروى العياشي عن الصادق عليه السلام قال : واجباً (٢) « أفغير الله تشقون » ولا ضارّ سواء كما لا نافع غيره كما قال : « وما بكم من نعمة فمن الله » (٣) .

« حصرآ » (٤) أي محبساً لا يقدرّون على الخروج منها أبداً « للتي هي أقوم » أي للطريقة التي هي أقوم الطرق ، وأشد استقامة ، وفي الكافي عن الصادق عليه السلام أي يدعو عنه عليه السلام يهدي إلى الإمام (٥) وروى العياشي عن الباقر عليه السلام يهدي إلى الولاية (٦) « وأن الذين » أي يبشّر المؤمنين ببشارتين ثوابهم وعقاب أعدائهم .

« وما أرسلناك عليهم وكيلا » (٧) أي موكولاً إليك أمرهم ، تجبرهم على

(١) النحل : ٥١ .

(٢) تفسير العياشي ج ٢ ص ٢٦٢ .

(٣) النحل : ٥٣ .

(٤) أسرى : ٨ - ١٠ .

(٥) الكافي ج ١ ص ٢١٦ .

(٦) تفسير العياشي ج ٢ ص ٢٨٣ .

(٧) أسرى : ٥٤ - ٥٧ .

الايمان ، و إنما أرسلناك مبشراً و نذيراً فدارهم و مر أصحابك بالاحتمال منهم
« كان محذوراً » أي حقيقاً بأن يحذره كل أحد حتى الملائكة والرسل .
« لمن يخشى » (١) أي لمن في قلبه خشية و رقة يتأثر بالانذار .
« أفلم يهد لهم » (٢) قال علي بن إبراهيم : أي يبين لهم « يمشون في
مساكنهم » أي يشاهدون آثار هلاكهم « لا ولي النهى » أي لذوي العقول الناهية عن
التغافل والتعامي .

« و هم من خشيته » (٣) أي من عظمتهم و مهابتهم « مشفقون » أي مرتعدون
و أصل الخشية خوف مع تعظيم ، و لذلك خص بها العلماء والاشفاق خوف مع اعتناء
فان عدتي بمن فمعنى الخوف فيه أظهر ، و إن عدتي بعلى فبالعكس .
« قل من يكلؤكم » (٤) أي يحفظكم « من الرحمن » أي من بأسه « إن أراد
بكم » و في لفظ الرحمن تنبيه على أن لا كالىء غير رحمته العامة و أن اندفاعه بها
مهلة « بل هم عن ذكر ربهم معرضون » لا يخطر و نه ببالهم فضلاً أن يخافوا بأسه .
« أننا نأتي الأرض » قيل : أرض الكفرة « ننقصها من أطرافها » قيل :
أي بتسلط المسلمين عليها ، و هو تصوير لما يجريه الله على أيدي المسلمين « أفهم
الغالبون » رسول الله و المؤمنين ، و في الكافي و المجمع عن الصادق عليه السلام ننقصها يعني
بموت العلماء ، قال : نقصانها ذهاب علمها ، و قد مر الكلام فيه .
« الفرقان » (٥) أي الكتاب الجامع لكونه فارقاً بين الحق و الباطل ، و ضياء يستضاء
به في ظلمات الحيرة و الجباله ، و ذكر أ يشعظ به المتقون « بالغيب » حال من الفاعل
أو المفعول « مشفقون » أي خائفون .
« و كانوا لنا خاشعين » (٦) أي مخبتين أو دائمي الوجل .

(٢) طه : ١٢٨ .

(١) طه : ٣ .

(٤) الانبياء : ٣٢ و ٣٣ .

(٣) الانبياء : ٢٨ .

(٥) الانبياء : ٣٧ و ٣٨ .

(٦) الانبياء : ٩٠ .

« و بشر المخبتين » (١) قيل : أي المتواضعين أو المخلصين فإن الاخبات صفتهم ، قال علي بن إبراهيم : أي العابدين (٢) « وجلت قلوبهم » هيبة منه ، لاشراق أشعة جلاله عليها .

« من خشية ربهم مشفقون » (٣) قيل : أي من خوف عذابه حذرون « والذين يؤتون ما آتوا » قيل : يعطون ما أعطوه من الصدقات وقال علي بن إبراهيم : من العبادة والطاعة ، ويؤيده قراءة يأتون ما أتوا في الشواذ (٤) و ما يأتي من الروايات « و قلوبهم وجلة » أي خائفة أن لا يقبل منهم ، و أن لا يقع على الوجه اللائق فيؤاخذ به « أنهم إلى ربهم راجعون » أي لأن مرجعهم إليه أو من أن مرجعهم إليه ، و هو يعلم ما يخفى عليهم ، و قد روى الكليني في الروضة باسناده عن أبي بصير عن أبي عبدالله عليه السلام قال : سألته عن قول الله عز وجل : « والذين يؤتون ما آتوا و قلوبهم وجلة » قال : هي إشفاقهم و رجاؤهم ، يخافون أن ترد عليهم أعمالهم إن لم يطيعوا الله عز ذكره ، ويرجون أن تقبل منهم (٥) .

و في الأصول باسناده عن حفص بن غياث ، عن أبي عبدالله عليه السلام أنه قال في حديث : ألا و من عرف حقنا ، و رجا الثواب فينا ، و رضي بقوته نصف مد في كل يوم ، و ما ستر عورته ، و ما أكن رأسه ، و هم والله في ذلك خائفون و جلون و دوا أنه حظهم من الدنيا و كذلك وصفهم الله تعالى فقال : « والذين يؤتون ، الآية فقال : ما الذي أتوا أتوا والله الطاعة مع المحبة والولاية ، و هم في ذلك خائفون ليس خوفهم شك و لكنهم خافوا أن يكونوا مقصرين في محبتنا و طاعتنا (٦) .

(١) الحج ، ٣٢ . (٢) تفسير القمي : ٣٢٠ .

(٣) المؤمنون : ٥٧ .

(٤) في الشواذ قراءة النبي صلى الله عليه وآله و عائشة و ابن عباس و قتادة و الاعمش يأتون ما أتوا مقسوداً .

(٥) الكافي ج ٨ ص ٢٢٩ .

(٦) الكافي ج ٢ ص ٢٥٧ .

وفي المجمع قال أبو عبدالله عليه السلام : معناه خائفة أن لا يقبل منهم وفي رواية أخرى يؤتي ما آتى وهو خائف راج (١) .

« يخافون يوماً » (٢) أي مع ما هم عليه من الذكر والطاعة « تتقلب فيه القلوب والأبصار » قيل أي تضطرب وتغير من الهول أو تتقلب أحوالها فتفقه القلوب ما لم تكن تفقه ، وتبصر الأبصار ما لم تكن تبصر ، أو تتقلب القلوب من توقع النجاة وخوف الهلاك ، والأبصار من أي ناحية يؤخذ بهم ويؤتى كتابهم .

« ومن يطع الله ورسوله » (٣) فيما يأمرانه « ويخشى الله » على ما صدر عنه من الذنوب « ويتقوه » فيما بقي من عمره « فأولئك هم الفائزون » بالنعيم المقيم . « أن كنا » (٤) أي لأن كنا « أول المؤمنين » من أتباع فرعون أو من أهل المشهد . « أن يغفر لي خطيئتي » (٥) قيل ذكر ذلك هضماً لنفسه وتعلماً للأمة أن يجتنبوا المعاصي ويكونوا على حذر ، وطلب لأن يغفر لهم ما يفرط منهم ، واستغفاراً لما عسى يندر منه من ترك الأولى .

« لا تخف » (٦) قيل أي من غيري ثقة بي أو مطلقاً لقوله « إنني لا يخاف لدي المرسلون » حين يوحى إليهم من فرط الاستغراق ، فأنهم أخوف الناس أي من الله أولاً يكون لهم عندي سوء عاقبة ، فيخافون منه « إلا من ظلم » المشهور أن الاستثناء منقطع وقال علي بن إبراهيم : (٧) معنى « إلا من ظلم » لا من ظلم فوضع حرف مكان حرف ، وقيل عاطفة قال في القاموس : و تكون عاطفة بمنزلة

(١) مجمع البيان ج ٢ ص ١١٠ .

(٢) النور : ٣٧ .

(٣) النور : ٥٢ .

(٤) الشعراء : ٥١ .

(٥) الشعراء : ٨٢ .

(٦) النمل : ١٠ ، ١١ .

(٧) تفسير القمي ص ٤٧٦ .

الواو « لا يخاف لدى المرسلون إلا من ظلم » و قرىء في الشواذ « ألا » بالفتح والتخفيف .

« إنك من المؤمنين » (١) أي من المخوف كما مر « من كان يرجو لقاء الله » (٢) قيل المراد بلقاء الله الوصول إلى ثوابه أو إلى العاقبة من الموت و البعث والحساب و الجزاء على تمثيل حاله بحال عبد قدم على سيده بعد زمان مديد و قد اطلع السيد على أحواله فامّا أن يلقاه ببشر لما رضى من أفعاله أو بسخط لما سخطه منها ، و قال علي بن إبراهيم : قال : من أحب لقاء الله جاءه الأجل (٣) و في التوحيد عن أمير المؤمنين عليه السلام يعني من كان يؤمن بأنه مبعوث فإن وعد الله لا يأت من الثواب والعقاب ، قال : فاللقاء ههنا ليس بالرؤية ، واللقاء هو البعث « و هو السميع » لأقوال العباد « العليم » بعقائدهم و أعمالهم .

« و إليه تقلبون » (٤) أي تردّون « و ما أنتم بمعجزين » ربكم عن إدراككم « في الأرض ولا في السماء » إن فررتم من قضائه بالتواري في إحداهما « من ولي ولا نصير » يحرسكم عن بلائه و لقاءه بالبعث « أولئك يؤسوا من رحمتي » لانكارهم البعث والجزاء « و أولئك لهم عذاب أليم » بكفرهم .

« لا يجزي والد عن ولده » (٥) أي لا يقضي عنه ، و قرىء لا يجزيء من أجزاء أي لا يغني « إن وعد الله حق » بالثواب والعقاب .

« أسوة حسنة » (٦) قيل : أي خصلة حسنة من حقها أن يؤتسى بها كالثبات في الحرب و مقاساة الشدائد « لمن كان يرجو الله واليوم الآخر » أي ثواب الله أو لقاءه و نعيم الآخرة أو أيام الله واليوم الآخر خصوصاً والرجاء يحتمل الأمل

(١) القصص : ٣١

(٢) النكبت : ٥

(٣) تفسير القمي ص ٤٩٤ .

(٤) النكبت : ٢٣ .

(٥) لقمان ، ٣٣ .

(٦) الاحزاب : ٢١ .

والخوف و قرن بالرجاء كثرة الذكر المؤدية إلى ملازمة الطاعة فإن المؤتسي بالرسول من كان كذلك .

« و تخشى الناس » (١) أي تغيّرهم إياك « والله أحق أن تخشاه » إن كان فيه ما يخشى « وكفى بالله حسيباً » (٢) فينبغي أن لا يخشى إلا منه .
« الذين يخشون ربهم بالغيب » (٣) قيل : أي غائبين عن عذابه أو عن الناس في خلواتهم ، أو غائباً عنهم عذابه « إنما يخشى الله من عباده العلماء » (٤) إذ شرط الخشية معرفة المخشى ، والعلم بصفاته وأفعاله ، فمن كان أعلم به كان أخشى منه ولذلك قال النبي ﷺ : « إنني أخشاكم لله وأتقاكم له ، « إن الله عزيز غفور » تعليل لوجوب الخشية لدلالته على أنه معاقب للمصرّ على طغيانه ، غفور للتائب عن عصيانه ، و في المجمع عن الصادق عليه السلام يعني بالعلماء من صدّق قوله فعله ، و من لم يصدق قوله فعله فليس بعالم ، و في الحديث أعلمكم بالله أخوفكم لله (٥) و في الكافي عن السجّاد عليه السلام : وما العلم بالله والعمل إلا إلفان مؤتلفان ، فمن عرف الله خافه ، و حثه الخوف على العمل بطاعة الله ، و إن أرباب العلم و أتباعهم الذين عرفوا الله فعملوا له و رغبوا إليه ، و قد قال الله : « إنما يخشى الله من عباده العلماء » (٦) و عن الصادق عليه السلام « إن من العبادة شدة الخوف من الله ، ثم تلا هذه الآية ، و في مصباح الشريعة عنه عليه السلام : دليل الخشية التعظيم لله والنمسك بخالص الطاعة ، وأوامره ، والخوف والحذر ، و دليلهما العلم ثم تلا هذه الآية (٧).

(١) الاحزاب : ٣٧ .

(٢) الاحزاب : ٣٩ .

(٣) فاطر : ١٨ .

(٤) فاطر : ٢٨ .

(٥) مجمع البيان ج ٨ ص ٤٠٧ ، و تراه في الكافي ج ١ ص ٣٦ .

(٦) الكافي ج ٨ ص ١٦ .

(٧) مصباح الشريعة ص ٤ .

« إِنَّمَا تَنْذِرُ » (١) أي إنذاراً يترتب عليه الأثر « من اتَّبِعَ الذِّكْرَ » قيل : هو القرآن وفي الحديث أنه عليٌّ عليه السلام « وخشي الرحمن بالغيب » قيل : أي خاف عقابه قبل حلوله ومعاناة أهواله ، أو في سريرية ولا يلتفت برحمته ، فأنه كما هو رحمن منتقم قهار .

« إِنَّا أَخْلَصْنَاهُمْ بِخَالِصَةٍ » (٢) أي جعلناهم خالصين لنا بخصلته خالصة لأشوب فيها هي « ذكرى الدار » تذكيرهم للأخرة دائماً ، فإن خلوصهم في الطاعة بسببها وذلك لأنه كان مطمئن نظرهم فيما يأتون ويندرون ، جوار الله والقوز بلقائه وإطلاق الدار للأشعار بأنها الدار الحقيقية والدنيا معبر .

« أَمْ مِنْ هَؤُلَاءِ » (٣) أي قائم بوظائف الطاعات ، « آتَاءَ اللَّيْلِ » أي ساعاته « يحذر الأخرة » ويرجو رحمة ربه « يدلُّ على مدح الجمع بين الخوف والرجاء .

« ذَلِكَ يَخْوْفُ اللَّهَ بِهِ عِبَادَهُ » (٤) أي ذلك العذاب هو الذي يخوِّفهم به ليجتنبوا ما يوقعهم فيه « يا عباد فاتقون » ولا تنعروا لما يوجب سخطي .

« مِثْلِي » (٥) في المجمع سمي بذلك لأنه يشتمل فيه القصص والأخبار والأحكام والمواعظ ، بتصريفها في ضروب البيان ، ويشتمل أيضاً في التلاوة فلا يملُّ لحسن مسموعه « تقشعرُّ منه جلود الذين يخشون ربهم » أي يأخذهم قشعريرة خوفاً مما في القرآن من الوعيد « ثم تلين جلودهم وقلوبهم إلى ذكر الله » إذا سمعوا ما فيه من الوعد بالثواب والرحمة ، والمعنى أن قلوبهم تطمئن وتسكن إلى ذكر الله الجنة والثواب فحذف مفعول الذكر للعلم به . وروي عن العباس بن

(١) يس : ١١ .

(٢) ص : ٤٦ .

(٣) الزمر : ٩ .

(٤) الزمر : ١٦ .

(٥) الزمر : ٢٣ .

عبدالمطلب أن النبي ﷺ قال: إذا اقشعر جلد العبد من خشية الله تحاتت عنه ذنوبه كما تتحات عن الشجرة اليابسة ورقها ، وقال قتادة : هذا نعت لأولياء الله نعتهم الله بأن تقشعر جلودهم وتطمئن قلوبهم إلى ذكر الله ولم ينعتهم بذهاب عقولهم والغشيان عليهم ، إنما ذلك في أهل البدع وهو من الشيطان (١) .

« تكاد السموات ينفطرن » (٢) أي يتشققن من عظمة الله وروى علي بن إبراهيم عن الباقر عليه السلام أي يتصد عن « من فوقهن » أي من جهتن « الفوقانية » أو من فوق الأرضين « لمن في الأرض » قال: للمؤمنين من الشيعة التوابع خاصة ولفظ الآية عام والمعنى خاص (٣) وفي الجوامع عن الصادق عليه السلام : ويستغفرون لمن في الأرض من المؤمنين .

« قريب » (٤) أي إتيانها « يستعجل بها » أي استهزاء « مشفقون » منها أي خائفون منها مع اعتناء بها لتوقع الثواب « ويعلمون أنها الحق » الكائن لا محالة .
« الظانين بالله ظن السوء » (٥) وهو أن لا ينصر رسوله والمؤمنين « عليهم دائرة السوء » أي دائرة ما يظنونونه و يترتبصونه بالمؤمنين لا يتخطاهم .
« من يخاف وعيد » (٦) فانه لا ينتفع به غيره .

« آية » (٧) أي علامة « للذين يخافون » فانهم المعتبرون بها . « مشفقين » (٨) قال علي بن إبراهيم : أي خائفين من العذاب « فمن الله علينا » بالرحمة « عذاب السموم » أي عذاب النار النافذة في المسام نفوذ السموم ، وقال علي بن إبراهيم :

(١) مجمع البيان ج ٨ ص ٣٩٥ .

(٢) الشورى : ٥ .

(٣) تفسير القمي ص ٥٩٥ .

(٤) الشورى : ١٧ .

(٥) الفتح : ٦ .

(٦) ق : ٤٥ .

(٧) الذاريات : ٣٧ .

(٨) الطور : ٢٦ .

السموم الحرة الشديدة (١) .

« سنفرغ لكم » (٢) قيل أي سننجرّد لحسابكم و جزائكم و ذلك يوم القيامة فانه ينتهي يومئذ شؤون الخلق كلّها فلا يبقى إلا شأن واحد و هو الجزاء ، فجعل ذلك فراغاً على سبيل التمثيل ، و قيل تهديد مستعار من قولك لمن تهدّده سأفرغ لك فان المنجرّد للشيء كان أقوى عليه و أجدّ فيه ، و الثقلان الجنّ و الانس « إن استطعتم أن تنفذوا » أي إن قدرتم أن تخرجوا من جوانب السماوات و الأرض هاربين من الله فارتين من قضائه « فانفذوا » فخرجوا « لاتنفذون » أي لاتقدرون على النفوذ « إلا بسلطان » قيل أي إلا بقوة و قهر ، و أنّى لكم ذلك أو إن قدرتم أن تنفذوا لتعلموا ما في السماوات و الأرض فانفذوا لتعلموا ، لكن لا تنفذون و لاتعلمون إلا ببينة نصبها الله فتخرجون عليها بأفكاركم .

وأقول : قد مرّت الأخبار في ذلك في كتاب المعاد .

« و لمن خاف مقام ربّه » قال البيضاوي (٣) أي موقفه الذي يقف فيه العباد للحساب أو قيامه على أحواله من قام عليه إذا راقبه أو مقام الخائف عند ربّه للحساب بأحد المعنيين ، فأضاف إلى الربّ تفخيماً و تهويلاً أو ربّه و مقام مقحم للمبالغة « جنتان » جنة للخائف الانسي و الأخرى للخائف الجنّي فان الخطاب للفرّيقين و المعنى لكلّ خائفين منكم ، أو لكلّ واحد جنة لعقيدته و أخرى لعمله ، أو جنة لفعل الطاعات ، و أخرى لترك المعاصي ، أو جنة يثاب بها ، و أخرى ينفصل بها عليه ، أو روحانيّة و جسمانيّة .

« لو أنزلنا هذا القرآن على جبل » (٤) الآية في المجمع : تقديره لو كان

(١) تفسير القمي ص ٦٥٠ .

(٢) الرحمن : ٣١ - ٣٦ .

(٣) أنوار التنزيل ص ٢١٩ .

(٤) الحشر : ٢١ .

الجبل مما ينزل عليه القرآن ويشعر به مع غلظه وجفاء طبعه وكبر جسمه لخشع لمنزله وانصدع من خشيته ، تعظيماً لشأنه ، فالإنسان أحقُّ بهذا لو عقل الأحكام التي فيه ، وقيل : معناه لو كان الكلام ببلاغته يصدع الجبل لكان هذا القرآن يصدعه وقيل إن المراد ما يقتضيه الظاهر بدلالة قوله « وإن منها لما يهبط من خشية الله » وهذا وصف للكافر بالقسوة ، حيث لم يلن قلبه بمواعظ القرآن الذي لو نزل على جبل لتخشع ويدلُّ على أن هذا تمثيل لقوله « تلك الأمثال » الخ (١) .

« بالغيب » (٢) أي يخافون عذابه غائباً عنهم لم يعاينوه بعد ، أو غائبين عنه أوعن أعين الناس ، أو بالمخفي فيهم ، وهو قلوبهم « لهم مغفرة » لذنوبهم « وأجر كبير » يصغر دونه لذاذا الدنيا « أأمنتم من في السماء » يعني الملائكة الموكلين على تدبير هذا العالم « أن يخسف بكم الأرض » فيغيبكُم فيها كما فعل بقارون « فاذا هي تمور » أي تضرب « أن يرسل عليكم حاصباً » أي يمطر عليكم حصباء « فستعلمون كيف نذير » أي كيف إنذاري إذا شاهدتم المُنذر به ، ولكن لا ينفعكم العلم حينئذ « فكيف كان نكير » أي إنكاري عليهم بانزال العذاب ، وهو تسليية للرسول ﷺ وتهديد لقومه « صافات » أي باسطات أجنحتهن في الجو عند طيرانها فأنهن إذا بسطنها صففن قوادمها « ويقبضن » أي وإذا ضربن بها جنوبهن وقتاً بعد وقت للاستعانة به على التحريك « مايمسكن » في الجو على خلاف الطبع « إلا الرحمن » الواسع رحمته كل شيء « إنه بكل شيء بصير » يعلم كيف ينبغي أن يخلقه .

« أم من هذا الذي هو جند لكم » (٣) يعني أولم تنظروا في أمثال هذه الصنایع ، فتعلموا قدرتنا على تعذيبكم بنحو خسف وإرسال حاصب ، أم هذا الذي تعبدونه من دون الله لكم جند ينصركم من دون الله أن يرسل عليكم عذابه ، فهو-

(١) مجمع البيان ج ٩ ص ٢٦٦ .

(٢) الملك : ١٢ .

(٣) الملك : ٢١ .

كقوله « أم لهم آلهة تمنعهم من دوننا » (١) وفيه إشعار بأنهم اعتقدوا القسم الثاني حيث أخرج مخرج الاستفهام عن تعيين من ينصرهم « إلا في غرور » أي لا معتمد لهم « إن أمسك رزقه » أي بامسك المطر و سائر الأسباب المحصلة و الموصلة له إليكم « بل لجؤا » أي تملأوا « في عتو » أي عناد « ونفور » أي شراد عن الحق لتنفّر طباعهم عنه .

« مشفقون » (٢) أي خائفون على أنفسهم « إن عذاب ربهم » اعتراض يدل على أنه لا ينبغي لأحد أن يأمن من عذاب الله ، وإن بالغ في طاعته .

« لا ترجون لله وقاراً » (٣) قال البيضاوي : أي لا تأملون له توقيراً أي تعظيماً لمن عبده وأطاعه ، فتكونون على حال تأملون فيها تعظيمه إيتاكم أولاً تعتقدون له عظمة فتخافوا عصيانه ، وإنما عبّر عن الاعتقاد التابع لأدنى الظن مبالغة « وقد خلقكم أطواراً » حال مقدرة للإنكار من حيث إنشائها موجبة للرجاء فان خلقهم أطواراً أي تارات إذ خلقهم أولاً عناصر ، ثم مركبات تغذي الانسان ثم أخلاطاً ثم نطقاً ثم علقاً ثم مضغاً ثم عظماً و لحوماً ثم أنشأهم خلقاً آخر يدل على أنه يمكن أن يعيدهم تارة أخرى فيعظمهم بالثواب وعلى أنه تعالى عظيم القدرة تام الحكمة (٤) .

وقال علي بن إبراهيم : في رواية أبي الجارود ، عن أبي جعفر عليه السلام في قوله « لا ترجون لله وقاراً » يقول لا تخافون لله عظمة ، وقال علي بن إبراهيم في قوله « وقد خلقكم أطواراً » قال على اختلاف الأهواء والارادات والمشيات (٥) « كلاً » (٦) قيل ردع عن اقتراحهم الايات « بل لا يخافون الاخرة » فلذلك

(٢) المعارف : ٢٧ و ٢٨ .

(١) الانبياء : ٢٣ .

(٣) نوح : ١٣ و ١٤ .

(٤) أنوار التنزيل : ٢٢٣ .

(٥) تفسير القمي ص ٦٩٧ .

(٦) المدثر : ٥٣ - ٥٤ .

أعرضوا عن التذكرة «هو أهل التقوى» أي حقيق بأن يتقى عقابه «وأهل المغفرة» أي حقيق بأن يغفر عباده ، وفي التوحيد عن الصادق عليه السلام في هذه الآية قال : قال الله تعالى : أنا أهل أن اتقى ولا يشرك بي عبدي شيئاً ، وأنا أهل إن لم يشرك بي أن أدخله الجنة .

«كان شره» (١) قيل : أي شدائده «مستطيراً» أي فاشياً منتشراً غاية الانتشار وفيه إشعار بحسن عقيدتهم ، واجتنابهم عن المعاصي ، وفي المجالس للصدوق (٢) عن الباقر عليه السلام يقول : كلوحاً عابساً وقال علي بن إبراهيم : المستطير العظيم (٣) «يوماً» أي عذاب يوم «عبوساً» أي يعبس فيه الوجوه أو يشبه الأسد العبوس في ضراوته «قمطيراً» شديد العبوس كالذي يجمع ما بين عينيه ، وقال علي بن إبراهيم : القمطير الشديد «ولقيهم نضرة و سروراً» عن الباقر عليه السلام نضرة في الوجوه و سروراً في القلوب «و شددنا أسرهم» أي وأحكامنا ربط مفاسلهم بالأعصاب وقال علي بن إبراهيم : أي خلقهم «بدلنا أمثالهم تبديلاً» أي أهلكناهم و بدلنا أمثالهم في الخلقة و شدة الأسر يعني النشأة الآخرة أو المراد تبديلهم بغيرهم ممن يطيع في الدنيا «في رحمته» بالهداية والتوفيق للطاعة وفي الكافي عن الكاظم عليه السلام في ولايتنا .

«و أهديك إلى ربك» (٤) قيل : أي وأرشدك إلى معرفته «فتخشى» بأداء الواجبات وترك المحرمات إذ الخشية إنما تكون بعد المعرفة «لمن يخشى» لمن كان شأنه الخشية «مقام ربّه» أي مقامه بين يديه لعلمه بالمبدء والمعاد «و نهى النفس عن الهوى» لعلمه بأن الهوى يرديه قال علي بن إبراهيم : هو العبد إذا وقف

(١) الانسان : ٧ الى آخر السورة .

(٢) أمالي الصدوق ص ١٥٥ - ١٥٧ .

(٣) تفسير القمي ص ٧٠٧ .

(٤) النازعات : ١٩ - ٢٤ .

على معصية الله وقدر عليها ثم تركها مخافة الله ونهى النفس عنها فمكافاته الجنة (١).
 « علمت نفس ما قدّمت وأخّرت » (٢) أي من خير وشرّ وقيل : وما
 أخّرت من سنة حسنة استنّ بها بعده ، أو سنة سيئة استنّ بها بعده « ما غرّك
 ربك الكريم » أي أي شيء خدعك وجرّأك على عصيانك قيل : ذكر الكريم للمبالغة
 في المنع عن الاغترار ، والاشعار بما به يغرّهُ الشيطان ، فانه يقول : افعل ما شئت
 فان ربك كريم لا يعذب أحداً وقيل : إنّما قال سبحانه : « الكريم » دون سائر
 أسمائه وصفاته ، لانه كأنه لقنه الجواب حتى يقول : غرّني كرم الكريم ، وفي
 المجمع روي أن النبي ﷺ لما تلا هذه الآية قال : غرّه جهله (٣) « فسويك »
 جعل أعضائك سليمة مسوأة معدّة لمنافعها « فعدلك » جعل بُنيّتك معتدلة متناسبة
 الأجزاء « في أي صورة ما شاء ركبك » أي ركبك في أي صورة شاء ، وما مزيدة
 وفي المجمع عن الصادق عليه السلام قال : لو شاء ركبك على غير هذه الصورة (٤) .
 « إنّ بطش ربك لشديد » (٥) مضاعف عنقه فانّ البطش أخذ بعنف « وهو
 الغفور الودود » لمن تاب وأطاع .
 « سيذكركم من يخشى » (٦) أي سيتعظ وينتفع بها من يخشى الله « ويتجنبها »
 أي يتجنب الذكري « النار الكبرى » قال : نار يوم القيامة « ثم لا يموت فيها »
 فيستريح « ولا يحيى » حياة تنفعه ، فيكون كما قال الله : « ويأتيه الموت من كل
 مكان وما هو بميت » (٧) .
 « ورضوا عنه » (٨) لأنّه بلغهم أقصى أمانيتهم « ذلك لمن خشي ربه » فانّ

(١) تفسير القمي ص ٧١١ .

(٢) الانفطار : ٥ - ٨ .

(٣) مجمع البيان ج ١٠ ص ٣٢ ص ٣٢٩ .

(٤) البروج : ١٢ - ١٤ .

(٥) الاعلى : ١٠ - ١٧ .

(٦) إبراهيم : ١٧ . (٨) البينة : ٨ .

الخشية ملاك الأمر والباعث على كل خير .

٩- كا : عن العدة ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن حديد ، عن منصور بن يونس ، عن الحارث بن المغيرة أو أبيه ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قلت له : ما كان في وصيته لقمان ، قال : كان فيها الأعاجيب ، وكان أعجبها [كان] فيها أن قال لابنه : خف الله عز وجل خيفة لو حببته ببر الثقلين لعدتك ، وارج الله رجاء لو حببته بذنوب الثقلين لرحمك .

ثم قال أبو عبد الله عليه السلام : كان أبي عليه السلام يقول : إنه ليس من عبد مؤمن إلا في قلبه نوران : نور خيفة ، و نور رجاء ، لو وزن هذا لم يزد على هذا ولو وزن هذا لم يزد على هذا (١) .

بيان : الأعاجيب جمع الأعجوبة ، وهي ما يعجبك حسنه أو قبحه ، والمراد هنا الأول ، ويدل على أنه ينبغي أن يكون الخوف والرجاء كلاهما كاملين في النفس ولا تنافي بينهما فإن ملاحظة سعة رحمة الله وغناؤه وجوده و لطفه على عباده سبب الرجاء ، والنظر إلى شدة بأس الله و بطشه و ما أوعده العاصين من عباده موجب للخوف ، مع أن أسباب الخوف ترجع إلى نقص العبد و تقصيره و سوء أعماله و قصوره عن الوصول إلى مراتب القرب والوصال و انهماكه فيما يوجب الخسران والوبال ، وأسباب الرجاء تؤول إلى لطف الله و رحمته و عفوه و غفرانه و وفور إحسانه و كل منهما في أعلا مدارج الكمال .

قال بعضهم : كلما يلاقيك من مكروه و محبوب ينقسم إلى موجود في الحال و إلى موجود فيما مضى ، و إلى منتظر في المستقبل : فإذا خطر ببالك موجود فيما مضى سمي فكراً و تذكراً و إن كان ما خطر بقلبك موجوداً في الحال سمي إدراكاً و إن كان خطر ببالك وجود شيء في المستقبل و غلب ذلك على قلبك سمي انتظاراً و توقعاً ، فإن كان المنتظر مكروهاً حصل منه ألم في القلب سمي خوفاً و إشفاقاً و إن كان محبوباً حصل من انتظاره و تعلق القلب به و إخطار وجوده بالبال لذّة

في القلب و ارتياح يسمى ذلك الارتياح رجاء .

فالرجاء هو ارتياح القلب لانتظار ما هو محبوب ، ولكن ذلك المحبوب الملتوقع لا بدّ وأن يكون له سبب فان كان انتظاره لأجل حصول أكثر أسبابه ، فاسم الرجاء عليه صادق ، وإن كان ذلك انتظاراً مع عدم تهتئ أسبابه واضطرابها ، فاسم الغرور والحمق عليه أصدق من اسم الرجاء ، وإن لم تكن الأسباب معلومة الوجود ولا معلومة الانتفاء ، فاسم التمتي أصدق على انتظاره لأنّه انتظار من غير سبب . وعلى كل حال ، فلا يطلق اسم الرجاء والخوف إلا على ما يتردّد فيه ، أمّا ما يقطع به فلا ، إذ لا يقال : أرجو طلوع الشمس وقت الطلوع ، و أخاف غروبها وقت الغروب ، لأنّ ذلك مقطوع به ، نعم يقال : أرجو نزول المطر وأخاف انقطاعه . وقد علم أرباب القلوب أنّ الدّنيا مزرعة الآخرة ، والقلب كالأرض ، والايمن كالبذر فيه ، والطاعات جارية مجرى تقليب الأرض و تطهيرها ، و مجرى حفر الأنهار و سياقة الماء إليها ، والقلب المستغرق بالدّنيا كالأرض السبخة التي لا ينمو فيها البذر ، و يوم القيامة الحصاد ، و لا يحصد أحد إلا ما زرع ، و لا ينمو زرع إلا من بذر الايمان ، و قلّما ينفع إيمان مع خبث القلب وسوء أخلاقه ، كما لا ينبو بذر في أرض سبخة .

فيمبغى أن يقاس رجاء العبد للمغفرة برجاء صاحب الزرع ، فكلّ من طلب أرضاً طيبة و ألقي فيها بذراً جيّداً غير عفن و لا مسوس ، ثمّ أمده بما يحتاج إليه وهو سيق الماء إليه في أوقاته ثمّ نقى الأرض عن الشوك والحشيش ، و كلّ ما يمنع نبات البذر أو يقسده ، ثمّ جلس منتظراً من فضل الله رفع الصواعق والآيات المفسدة إلى أن يثمر الزرع و يبلغ غايته ، سمّي انتظاره رجاء ، و إن بثّ البذر في أرض صلبة سبخة مرتفعة لا ينصبّ الماء إليها ، و لم يشغل بتعهد البذر أصلاً ثمّ انتظر حصاد الزرع يسمّي انتظاره حمقاً و غروراً ، لارجاء ، و إن بثّ البذر في أرض طيبة ولكن لا ماء لها ، و ينتظر مياه الأمطار حيث لا تغلب الأمطار و لا يمتنع ، سمّي انتظاره تمثياً لارجاء .

فاذاً اسم الرجاء إنما يصدق على انتظار محبوب تمهّدت جميع أسبابه الداخلة تحت اختيار العبد ، و لم يبق إلا ما ليس يدخل تحت اختياره ، وهو فضل الله بصرف القواطع والمفسدات .

فالعبد إذا بثّ بذر الايمان ، وسقاه بماء الطاعة ، وطهر القلب عن شوك الأخلاق الرديّة ، وانتظر من فضل الله تثبيته على ذلك إلى الموت ، وحسن الخاتمة المفضية إلى المغفرة ، كان انتظاره رجاء حقيقياً محموداً في نفسه ، باعناً له على المواظبة والقيام بمقتضى الايمان في إتمام أسباب المغفرة إلى الموت ، وإن انقطع عن بذر الايمان تعهّده بماء الطاعات ، أو ترك القلب مشحوناً برذائل الأخلاق و انهمك في طلب لذات الدنيا ، ثمّ انتظر المغفرة فانتظاره حمق و غرور كما قال تعالى : « فخلف من بعدهم خلف ورثوا الكتاب يأخذون عرض هذا الأدنى ويقولون سيغفر لنا » (١) و إنما الرجاء بعد تأكّد الأسباب ، ولذا قال تعالى : « إن الذين آمنوا والذين هاجروا و جاهدوا في سبيل الله أولئك يرجون رحمة الله » (٢) .

و أمّا من ينهمك فيما يكرهه الله ، و لا يذمّ نفسه عليه ، و لا يعزم على التوبة والرجوع ، فرجاؤه المغفرة حمق كرجاء من بثّ البذر في أرض سبخة و عزم أن لا يتعهّدها بسقي و لا تنقية .

فاذا عرفت حقيقة الرجاء ومطلّته ، فقد عرفت أنّها حالة أثمرها العلم بجريان أكثر الأسباب ، وهذه الحالة تثمر الجهد للقيام ببقية الأسباب على حسب الامكان فانّ من حسن بذره ، وطابت أرضه ، و غزر ماؤه ، صدق رجاؤه فلا يزال يحمله صدق الرجاء على تفقّد الأرض و تعهّده ، و تنقية كلّ حشيش ينبت فيه ، و لا يفتر عن تعهّده أصلاً إلى وقت الحصاد ، وهذا لأنّ الرجاء يضادّه اليأس ، واليأس يمنع من التعهّد ، والخوف ليس بضدّ للرجاء ، بل هو رفيق له و باعث آخر بطريق الرهبة ، كما أنّ الرجاء باعث بطريق الرغبة انتهى .

(١) الاعراف : ١٦٩ .

(٢) البقرة : ٢١٨ .

ثمّ ظاهر الخبر أنّه لا بدّ أن يكون العبد دائماً بين الخوف والرجاء ، لا يغلب أحدهما على الآخر ، إذ لو رجح الرجاء لزم الأمن لا في موضعه ، وقال تعالى : « أفأمنوا مكر الله فلا يأمن مكر الله إلاّ القوم الخاسرون » (١) و لو رجح الخوف لزم اليأس الموجب للهلاك ، كما قال سبحانه : « ولا يئأس من روح الله إلاّ القوم الكافرون » (٢) .

و قيل : يستحبّ أن يغلب في حال الصحة الخوف ، فإذا انتقض الأجل يستحبّ أن يغلب الرجاء ليلقى الله على حالة هي أحبّ إليه ، إذ هو سبحانه الرحمن الرحيم و يحبّ الرجاء .

و قيل : ثمرة الخوف الكفّ عن المعاصي ، فعند دنوّ الأجل زالت تلك الثمرة ، فينبغي غلبة الرجاء . وقال بعضهم : الخوف ليس من الفضائل والكمالات العقلية في النشأة الآخرة ، وإنّما هو من الأمور النافعة للنفس في الهرب عن المعاصي و فعل الطاعات ما دامت في دارالعمل ، و أمّا عند انقضاء الأجل والخروج من الدنيا فلا فائدة فيه ، و أمّا الرجاء فأنّه باق أبداً إلى يوم القيامة ، لا ينقطع ، لأنّه كلّما نال العبد من رحمة الله أكثر ، كان ازدياد طمعه فيما عند الله أعظم و أشدّ ، لأنّ خزائن جوده و خيريه و رحمته غير متناهية لا تبديد و لا تنقص ، فثبت أنّ الخوف منقطع ، والرجاء أبداً لا ينقطع انتهى .

والحقّ أنّ العبد مادام في دارالتكليف لا بدّ له من الخوف والرجاء وبعد مشاهدة أمور الآخرة يغلب عليه أحدهما لا محالة بحسب ما يشاهده من أحوالها .

٢-٤ : ع : محمد بن الحسن ، عن سهل بن زياد ، عن يحيى بن المبارك ، عن عبد الله ابن جبلة ، عن إسحاق بن عمار قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : يا إسحاق ! خف الله كأنّك تراه وإن كنت لا تراه فأنّه يراك ، وإن كنت ترى أنّه لا يراك فقد كفرت وإن كنت تعلم أنّه يراك ثمّ برزت له بالمعصية ، فقد جعلته من أهون الناظرين

(١) الاعراف ، ٩٩ .

(٢) يوسف : ٨٧ .

عليك (١) .

توضيح : اعلم أن الرؤية تطلق على الرؤية بالبصر وعلى الرؤية القلبية وهي كناية عن غاية الانكشاف والظهور ، والمعنى الأول هنا أنسب ، أي خف الله خوف من يشاهده بعينه وإن كان محالاً ، و يحتمل الثاني أيضاً فإن المخاطب لما لم يكن من أهل الرؤية القلبية ولم يرتق إلى تلك الدرجة العلية ، فإنها مخصوصة بالأنبياء والأوصياء عليهم السلام قال : كأنتك تراه ، وهذه مرتبة عين اليقين وأعلى مراتب السالكين .

وقوله : « فان لم تكن تراه » أي إن لم تحصل لك هذه المرتبة من الانكشاف والعيان فكن بحيث تذكر دائماً أنه يراك ، وهذه مقام المراقبة كما قال تعالى : « أفمن هو قائم على كل نفس بما كسبت إن الله كان عليكم رقيباً » (٢) والمراقبة مراعاة القلب للربيب واشتغاله به ، والمثمر لها هو تذكر أن الله تعالى مطلع على كل نفس بما كسبت ، وأنه سبحانه عالم بسرائر القلوب وخطراتها ، فإذا استقر هذا العلم في القلب جذبته إلى مراقبة الله سبحانه دائماً ، وترك معاصيه خوفاً وحياءاً والمواظبة على طاعته وخدمته دائماً .

وقوله « وإن كنت ترى » تعليم لطريق جعل المراقبة ملكة للنفس فتصير سبباً لترك المعاصي والحق أن هذه شبهة عظيمة للحكم بكفر أرباب المعاصي ولا يمكن النفس عنها إلا بالائتكال على عفو وكرمه سبحانه ، ومن هنا يظهر أنه لا يجتمع الايمان الحقيقي مع الاصرار على المعاصي ، كما مرّت الإشارة إليه .

« ثم برزت له بالمعصية » أي أظهرت له المعصية وأومن البرازل للمقاتلة كأنك عاديته وحاربتة و « عليك » متعلق بأهون .

٣-٥: عن العدة، عن أحمد بن أبي عبد الله، عن أبيه، عن حمزة بن عبد الله الجعفری

(١) الكافي ج ٢ ص ٦٧ .

(٢) النساء : ١٠ .

عن جميل بن دراج ، عن أبي حمزة قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : من عرف الله خاف الله ، ومن خاف الله سخط نفسه عن الدنيا (١).

بيان : يقال سخي عن الشيء يسخي من باب تعب ترك ، ويدل على أن الخوف من الله لازم لمعرفته كما قال تعالى : « إنما يخشى الله من عباده العلماء » وذلك لأن من عرف عظمته وغلبته على جميع الأشياء وقدرته على جميع الممكنات بالايجاد و الافناء خاف منه و أيضاً من علم احتياجه إليه في وجوده و بقائه وسائر كمالاته في جميع أحواله خاف سلب ذلك منه ، ومعلوم أن الخوف من الله سبب لترك ملاذ الدنيا وشهواتها الموجبة لسخط الله .

٤- كـ عن محمد بن يحيى ، عن ابن عيسى ، عن ابن أبي نجران ، عن ذكره عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قلت له : قوم يعملون بالمعاصي و يقولون نرجو فلا يزالون كذلك حتى يأتيهم الموت؟ فقال : هؤلاء قوم يترجحون في الأمانى كذبوا ليسوا براجين ، إن من رجا شيئاً طلبه ومن خاف من شيء هرب منه .
ورواه علي بن محمد رفعه قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : إن قوماً من مواليك يلمون بالمعاصي و يقولون نرجو ، فقال : كذبوا ليسوا لنا بموال أولئك قوم ترجحت بهم الأمانى من رجاشئاً عمل له ، ومن خاف من شيء هرب منه (٢)

بيان : « و يقولون نرجو » أي رحمة الله وغفرانه « حتى يأتيهم الموت » أي بالآتوبة ولا تدارك و الترجح تذبذب الشيء المعلق في الهواء و التميل من جانب إلى جانب ، و ترجحت به الأرجوحة مالت ، و هي جبل يعلق و يركبه الصبيان فكأنه عليه السلام شبه أمانيتهم بأرجوحة يركبه الصبيان يتحرك بأدنى نسيم و حركة فكذا هؤلاء يميلون بسبب الأمانى من الخوف إلى الرجاء بأدنى وهم ، و « في » يحتمل الظرفية و السببية و كونه بمعنى « على » ، و لما كان الخوف و الرجاء متلازمين ذكر الخوف أيضاً فإن رجاء كل شيء مستلزم للخوف من فواته ، و في

القاموس : ألم : باشر الألم ، وبه : نزل كلم ، واللّم : صغار الذنوب .
 « ليسوا لنا بموال » لأن الموالاة ليست مجرد القول بل هي اعتقاد ومحبّة
 في الباطن ومتابعة وموافقة في الظاهر لا ينفك أحدهما عن الآخر وروى في نهج البلاغة
 عن أمير المؤمنين عليه السلام أنّه قال بعد كلام طويل لمدّح كاذب أنّه يرجو الله :
 يدّعي أنّه يرجو الله ، كذب والله العظيم ، ما باله لا يتبين رجاءه في عمله وكلّ
 من رجا عرف رجاءه في عمله إلا رجاء الله ، فأنه مدخول ، وكلّ خوف محقق
 إلا خوف الله فأنه معلول ، يرجو الله في الكبير ، ويرجو العباد في الصغير فيعطي
 العبد ما لا يعطي الربّ فما بال الله جلّ ثناؤه يقصر به عما يصنع لعباده الاتخاف أن
 تكون في رجائك له كاذباً أو تكون لاتراه للرجاء موضعاً ، وكذلك إن هو خاف
 عبداً من عبده أعطاه من خوفه ما لا يعطي ربّه فجعل خوفه من العباد نقداً وخوفه من
 خالقه ضماراً ووعداً (١) .

وقال ابن ميثم في شرح هذا الكلام : المدخول الذي فيه شبهة وريبة ، و
 المعلول الغير الخالص ، والضمار الذي لا يرجى من الموعود .
 قال : وبيان الدليل أن كلّ من رجا أمراً من سلطان أو غيره فأنه
 يخدمه الخدمة التامة ، ويبالغ في طلب رضاه ، ويكون عمله له بقدر قوّة رجائه
 له و خلوصه ، و يرى هذا المدّعي للرجاء غير عامل فيستدلّ بتقصيره في الأعمال
 الدينية على عدم رجائه الخالص في الله ، وكذلك « كلّ خوف محقق إلا خوف الله
 فأنه معلول » توبيخ للسامعين في رجائه مع تقصيرهم في الأعمال الدينية
 انتهى (٢)

والحاصل أن الأحاديث الواردة في سعة عفو الله سبحانه و جزيل رحمته و
 وفور مغفرته كثيرة جداً ، ولكن لا بدّ لمن يرجوها و يتوقعها من العمل الخالص
 المدّح لحصولها ، وترك الانهماك في المعاصي المفوّت لهذا الاستعداد ، كما عرفت

(١) نهج البلاغة تحت الرقم ١٥٨ من الخطب .

(٢) شرح النهج لابن ميثم ص ٣٢٩ .

في التمثيل بالبارزين سابقاً ،

فاحذر أن يغرك الشيطان ، و يشبكك عن العمل ، و يقنعك بمحض الرجاء والأمل ، و انظر إلى حال الأنبياء والأولياء ، و اجتهادهم في الطاعات ، و صرفهم العمر في العبادات ، ليلاً ونهاراً . أما كانوا يرجون عفواً لله ورحمته ؟ بلى والله إنهم كانوا أعلم بسعة رحمته ، و أرجالها منك ، و من كل أحد ، ولكن علموا أن رجاء الرحمة من دون العمل غرور محض ، و سفه بحث ، فصرفوا في العبادات أعمارهم و قصرُوا على الطاعات ليلهم و نهارهم .

٥-٥ : عن العدة ، عن البرقي ، عن بعض أصحابه ، عن صالح بن حمزة رفعه قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : « إن من العباد شدة الخوف من الله عز وجل » « إنما يخشى الله من عباده العلماء » (١) و قال جل ثناؤه : « فلا تخشوا الناس و اخشوني » (٢) و قال تبارك و تعالى : « و من ينق الله يجعل له مخرجاً » (٣) قال : و قال أبو عبد الله عليه السلام : « حب الشرف والذكر لا يكونان في قلب الخائف الرأب (٤) .

بيان : « إن من العباد » أي من أعظم أسبابها ، أو هي بنفسها عبادة أمر الله بها كما سيأتي ، والخوف مبدؤه تصوّر عظمة الخالق ووعيده ، و أهوال الآخرة والتصديق بها ، و بحسب قوة ذلك التصوّر و هذا التصديق يكون قوة الخوف و شدته ، و هي مطلوبة ما لم تبلغ حد القنوط .

« إنما يخشى الله من عباده العلماء » هم الذين علموا عظمة الله و جلاله و عزّه و قهره وجوده و فضله علماً يقينياً يورث العمل ، و معاينة أحوال الآخرة و أهوالها كما مرّ .

(١) فاطر : ٢٨ .

(٢) المائدة : ٢٤ .

(٣) الطلاق : ٢ .

(٤) الكافي ج ٢ ص ٦٩ .

وقال المحقق الطوسي قدس سره في أوصاف الأشراف ما حاصله : إنَّ الخوف والخشية وإنَّ كانا بمعنى واحد في اللغة إلا أنَّ بينهما فرقاً بين أرباب القلوب وهو أنَّ الخوف تألم النفس من المكروه المنتظر والعقاب المتوقع ، بسبب احتمال فعل المنهيات وترك الطاعات وهو يحصل لأكثر الخلق وإنَّ كانت مراتبه متفاوتة جداً ، والمرتبة العليا منه لا تحصل إلاَّ للقليل ، والخشية حالة نفسانية تنشأ عن الشعور بعظمة الربِّ وهيبته ، وخوف الحجب عنه ، وهذه الحالة لا تحصل إلاَّ لمن اطلع على جلال الكبرياء وذاق لذَّة القرب ولذلك قال سبحانه : « إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ » والخشية خوف خاصٌ وقد يطلقون عليها الخوف أيضاً انتهى .

« ومن يتَّق الله يجعل له مخرجاً » التقوى على مراتب أو لها التبرُّي عن الشرك وما يوجب الخلود في النار ، وثانيها التجنُّب عما يؤثم والانتقاء عن العذاب مطلقاً ، وثالثها التنزُّه عما يشغل القلب عن الحقِّ ، وبناء الكلِّ على الخوف من العقوبة والبعد عن الحقِّ .

ولعلَّ المراد هنا إحدى الأخيرتين أي ومن يتَّق الله خوفاً منه يجعل له مخرجاً من شدائد الدنيا والآخرة كما روي عن ابن عباس ، أو من ضيق المعاش كما يشعر به قوله تعالى : « و يرزقه من حيث لا يحتسب » قيل : وكأنَّ السرَّ في الأوَّل أنَّ شدائد الدارين من الحرص على الدنيا ، واقتراف الذنوب ، والغفلة عن الحقِّ والمتَّق منزه عن جميع ذلك ، وفي الثاني أنَّ فيضه تعالى وجوده عامٌّ لا يخل فيه وإنَّما المانع من قبول فيضه هو بعد العبد عنه ، وعدم استعدادِه له بالذنوب ، فإذا اتَّقى منها قرب منه تعالى ، واستحقَّ قبول فيضه بلا تعب ولا كلفة ، فيجمع بذلك خير الدنيا والآخرة .

« إنَّ حبَّ الشرف والذكر » أي حبَّ الجاه والرياسة والعزَّة في الناس وحبَّ الذكر والمدح والثناء منهم ، والشهرة فيهم « لا يكونان في قلب الخائف الراهب » لأنَّ حبَّهما من آثار الميل إلى الدنيا وأهلها ، والخائف الراهب منزَّه

عنه ، و أيضاً حبسهما من الأمراض النفسانية المهلكة ، والخوف والرهبة ينزّهان النفس عنها ، و ذكر الراهب بعد الخائف من قبيل ذكر الخاص " بعد العام " إذ الرهبة بمعنى الخشية ، و هي أخصّ من الخوف .

٤- كا : عن عليّ بن إبراهيم ، عن البرقيّ ، عن الحسن بن الحسين ، عن محمد ابن سنان ، عن أبي سعيد المكارّي ، عن أبي حمزة الثمالي ، عن عليّ بن الحسين عليهما السلام قال : إن رجلاً ركب البحر بأهله فكسير بهم فلم ينج ممّن كان في السفينة إلا امرأة الرجل ، فانّتها نجت على لوح من ألواح السفينة ، حتّى أُلجِئت إلى جزيرة من جزائر البحر ، وكان في تلك الجزيرة رجل يقطع الطريق ولم يدع لله حرمة إلا انتهبها ، فلم يعلم إلا المرأة قائمة على رأسه .

فرفع رأسه إليها فقال : إنسيّة أم جنيّة ؟ فقالت : إنسيّة فلم يكلمها كلمة حتّى جلس منها مجلس الرجل من أهله فلما أن همّ بها اضطربت فقال لها : مالك تضطربين فقالت : أفرق من هذا وأومات بيدها إلى السماء قال : فصنعت من هذا شيئاً ؟ قالت : لا وعزّته ، قال : فأنت تفرقين منه هذا الفرق ولم تصنعي من هذا شيئاً ؟ وإنما استكرهتك استكراهاً فأنا والله أولى بهذا الفرق والخوف و أحقّ منك ، قال : فقام ولم يحدث شيئاً و رجع إلى أهله ، و ليس له همّة إلا التوبة والمراجعة .

فبينما هو يمشي إذ صادفه راهب يمشي في الطريق فحميت عليهما الشمس ، فقال الراهب للشاب : ادع الله يظللنا بعمامة فقد حميت علينا الشمس ، فقال الشاب : ما أعلم أن لي عند ربّي حسنة فأتجاسر على أن أسأله شيئاً قال : فأدعوا أنا وتؤمن أنت ، قال : نعم ، فأقبل الراهب يدعو و الشاب يؤمّن فما كان بأسرع من أن أظلتهما غمامة فمشيا تحتها ملياً من النهار ثم انفردت الجادّة جادّتين فأخذ الشاب في واحدة و أخذ الراهب في واحدة ، فاذا السحاب مع الشاب ، فقال الراهب : أنت خير منّي لك استجيب ولم يستجب لي فخبرني ما قصّتك ؟ فأخبره بخبر المرأة فقال : غفر لك ما مضى حيث دخلك الخوف ، فانظر كيف تكون فيما تستقبل (١) .

توضيح : « ركب البحر » البحر مفعول به أو مفعول فيه أي ركب السفينة في البحر ، وقيل أراد بالبحر السفينة من قبيل تسمية الحال باسم المحل بقريظة رجوع الضمير المستتر في قوله « فكسر » إليه و الباء في « بأهله » بمعنى « مع » و انتهاك الحرمة تناولها بما لا يحل والحرمة بالضم ما لا يحل انتهاكه « فلم يعلم » أي تلك الواقعة إلا في حالة كانت المرأة قائمة على رأسها « مجلس الرجل » أي وقت الجماع و يقال فرق كنتعب أي خاف و المصدر الفرق بالتحريك ، وصادفه وجده ولقيه ، و حمى الشمس كرضي اشتد حرها و تجاسر عليه اجتراً ، وتؤمن على بناء التفعيل أي تقول آمين .

« فما كان » أي شيء أسرع من تظليل الغمامة ، و في النهاية الملي طائفة من الزمان لا حد لها ، يقال مضى ملي من النهار وملي من الدهر أي طائفة منه . و يدل على أن ترك كبيرة واحدة مع القدرة عليها ، خوفاً من الله وخالصاً لوجهه موجب لغفران الذنوب كلها ولو كان حق الناس لأن الرجل كان يقطع الطريق مع احتمال أن تكون المغفرة للخوف مع التوبة إلى الله ، و المراجعة إلى الناس في حقوقهم ، كما يفهم من قوله وليس له همّة إلا التوبة و المراجعة .

٧-٣٠ : عن محمد بن يحيى ، عن البرقي ، عن علي بن النعمان ، عن حمزة بن حمران قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : « إن مما حفظ من خطب النبي صلى الله عليه وآله أنه قال : أيها الناس إن لكم معالم فانتبهوا إلى معالمكم ، وإن لكم نهاية فانتبهوا إلى نهايتكم إلا إن المؤمن يعمل بين مخافتين بين أجل قدمضى لا يدري ما الله بانه فيه ، وبين أجل قد بقي لا يدري ما الله قاض فيه ، فليأخذ العبد المؤمن من نفسه لنفسه ومن دنياه لأخرته ، وفي الشبيبة قبل الكبر ، وفي الحياة قبل الممات ، فوالله الذي نفس محمد بيده ما بعد الدنيا من مستعتب ، وما بعدها من دار إلا الجنة والنار (١) .

تبيين : « إن لكم معالم » في القاموس معلم الشيء كمقعد مظنته ، وما يستدل به ، وفي الصحاح المعلم الأثر يستدل به على الطريق والمراد هنا إما الآيات

القرآنية لاسيما الآيات الدالة على إمامة أئمة الدين ، ووجوب متابعتهم ، أو كل ما يعلم منه حكم من أحكام الدين أصولاً وفروعاً من الكتاب والسنة ، بل البراهين القاطعة العقلية أيضاً ، ويمكن شموله لكل ما يعتبر به من آيات الله في الأفاق والأفان ، أو المراد بها أئمة الدين عليهم السلام فانهم معالم الحلال والحرام والحكم والأحكام كما مر في الأخبار ، والنهاية بالكسر الغاية التي ينتهي إليها والمراد هنا إما الامام بقريئة الأفراد إذ ليس في كل عصر إلا إمام واحد ، أو المراد نهايه كل شخص في القرب والكمال ، بحسب استعداداته وقابليته ؛ وقيل المستقر في الجنة ؛ والقرار دار القرار ، وقيل المراد به الأجل الموعود وهو بعيد .

قوله « بين أجل قد مضى » المراد بالأجل هنا العمر ، وقيل : دل هذا على أن الخوف يطلق بالنسبة إلى ما مضى ، ولا يخفى وهنه ، لأن الخوف ليس من الأجل بل من العفوية المترتبة على ما عمل في ماضى من العمر فالخوف من المستقبل بل المعنى يعمل بين سبب مخافتين .

وقوله « لا يدري ما الله قاض فيه » شامل للمصائب الدينية والدنيوية معاً « فليأخذ العبد من نفسه لنفسه » يعني ليجتهد في الطاعة والعبادة و يروض نفسه بالأعمال الصالحة في أيام قلائل لراحة الأبد والنعيم المخلد « ومن دنياه لاخرته » بأن ينفق ما حصله في دنياه لتحصيل آخرته .

« وفي الشبيبة قبل الكبر » كذا في بعض النسخ « الشبيبة » بالباءين كسفينة قال الجوهري « الشباب الحدائة وكذلك الشبيبة وهو خلاف الشيب ، وفي بعض النسخ « وفي الشبيبة » وهي كبر السن و ابيضاض الشعر .

و على الأوّل وهو الأظهر المعنى : و ليعمل في سنّ الشباب قبل سنّ الشيخوخة لأنّه قد لا يصل إلى الكبر وإن وصل فالعمل في الحالتين أفضل من العمل في حالة واحدة مع أن المرء في الشباب أقوى على العمل منه في المشيب وإذا صار العمل ملكة في الشباب تصير سبباً لسهولة العمل عليه في المشيب وأيضاً إذا أقبل

على الطاعات في شبابه لا يتكدر ولا يرين مرآة قلبه بالفسوق والمعاصي ، وإذا أقبل على المعاصي وران قلبه بها قلما ينفك عنها ولو تركها قلما تصفو نفسه من كدوراتها .

و على الثاني المراد بالكبر سنُّ الهرم والزمن ، أي ينبغي أن يغتنم أوائل الشيخوخة للطاعة ، قبل تعطل القوى وذهاب العقل ، فيكون قريباً من الفقرة الالية « وفي الحياة قبل الممات » أي ينبغي أن يغتنم كل جزء من الحياة ولا يسوّف العمل ، لاحتمال انقطاع الحياة بعده ، والمستعجب إمام صدر أو اسم مكان ، والاستعجاب الاسترضاء ، قال في النهاية : أعطني فلان إذا عاد إلى مسرتي واستعجب طلب أن يرضى عنه ، كما يقول استرضيته فأرضاني ، و المعجب المرضى ، ومنه الحديث لا يمتنّ أحدكم الموت أمّا محسناً فلعله يزداد وأمّا مسيئاً فلعله يستعجب أي يرجع عن الإساءة ، و يطلب الرضا ، ومنه الحديث و لا بعد الموت من مستعجب أي ليس بعد الموت من استرضاء لأن الأعمال بطلت وانقضى زمانها وما بعد الموت دار جزاء لا دار عمل ، والعنبي الرجوع عن الذنب والاساءة .

٨ - ٣ : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن محبوب ، عن داود الرقي ، عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل « ولمن خاف مقام ربه جنتان » (١) قال : من علم أن الله يراه ويسمع ما يقول ويفعله ويعلم ما يعمل من خير أو شر فيحجزه ذلك عن القبيح من الأعمال فذلك « الذي خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى » (٢) .

بيان : قوله « فذلك الذي » إشارة إلى تفسير آية أخرى تنبئها على تقارب مضمون الآيتين واتحاد الموصول في الموضعين ، وأنّ نهى النفس عن الهوى مراد في تلك الآية أيضاً ، فإنّ الخوف بدون ترك المعاصي ليس بخوف حقيقة ووحدة الجنة فيها لا تنافي الثنية في الأخرى لأنّ المراد بها الجنس وأشار عليه السلام إلى أنّ الخوف

(١) الرحمن : ٤٦ .

(٢) الكافي ج ٢ ص ٧٠ والاية في النزعات : ٤٠ .

- تابع للعلم كما قال سبحانه «إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ» (١) .
- ٩ - ٥ : عن محمد ، عن أحمد ، عن ابن سنان ، عن ابن مسكان ، عن الحسن ابن أبي سارة قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : لا يكون المؤمن مؤمناً حتى يكون خائفاً راجياً ولا يكون خائفاً راجياً حتى يكون عاملاً لما يخاف ويرجو (٢) .
- ١٠ - ٥ : عن علي بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن فضيل بن عثمان ، عن أبي عبيدة الحذاء ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : المؤمن بين مخافتين : ذنب قد مضى لا يدري ما صنع الله فيه ، و عمر قد بقي لا يدري ما يكتسب فيه من المهالك ، فهو لا يصبح إلا خائفاً ولا يصلح إلا الخوف (٣) .
- ١١ - سن : عن الحسن بن علي بن فضال ، عن أبي جميلة ، عن محمد الحلبي عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله : «الَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجَلَةٌ أَنْتُمْ إِلَى رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ» (٤) قال : يعملون ما عملوا من عمل ، وهم يعلمون أنهم يثابون عليه (٥) .
- ١٢ - سن : عن عثمان بن عيسى ، عن سماعة ، عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : يعملون و يعلمون أنهم سيثابون عليه (٦) .
- ١٣ - الفقيه : في مناهي النبي صلى الله عليه وآله من عرضت له فاحشة أو شهوة فاجتنبها من مخافة الله عز وجل ، حرّم الله عليه النار ، وآمنه من الفزع الأكبر ، وأنجز له ما وعده في كتابه في قوله عز وجل : «و لمن خاف مقام ربه جنتان» (٧) .
- ١٤ - ٥ : عن العدة ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن محبوب ، عن جميل بن صالح عن بريد بن معاوية ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : وجدنا في كتاب علي عليه السلام أن رسول الله صلى الله عليه وآله قال و هو على منبره : والذي لا إله إلا هو ما أعطى مؤمن

(١) فاطر : ٢٨ .

(٢-٣) الكافي ج ٢ ص ٧٠ .

(٤) المؤمنون : ٦٠ .

(٥-٦) المحاسن ص ٢٤٧ .

(٧) فقيه من لا يحضره الفقيه ج ٤ ص ٧ و ٨ .

قطّ خير الدنيا والاخرة إلا بحسن ظنّه بالله ورجائه له و حسن خلقه والكفّ عن اغتياب المؤمنين ، والذي لا إله إلا هو لا يعذب الله مؤمناً بعد التوبة والاستغفار إلا بسوء ظنّه بالله و تقصير من رجائه و سوء خلقه و اغتيابه للمؤمنين والذي لا إله إلا هو لا يحسن ظنّ عبده مؤمن بالله إلا كان الله عند ظنّ عبده المؤمن لأنّ الله كريم بيده الخيرات يستحي أن يكون عبده المؤمن قد أحسن به الظنّ ثمّ يخلف ظنّه ورجاه ، فأحسنوا بالله الظنّ وارغبوا إليه (١) .

بيان : قوله عليه السلام : «إلا بحسن ظنّه» قيل : معناه حسن ظنّه بالغفران إذا ظنّه حين يستغفر ، و بالقبول إذا ظنّه حين يتوب ، و بالاجابة إذا ظنّه حين يدعو ، وبالكفاية إذا ظنّها حين يستكفي لأنّ هذه صفات لا تظهر إلا إذا حسن ظنّه بالله تعالى وكذلك تحسين الظنّ بقبول العمل عند فعله إيّاه فينبغي للمستغفر والتائب والداعي والعامل أن يأثروا بذلك موقنين بالاجابة بوعده الله الصادق فانّ الله تعالى وعد بقبول التوبة الصادقة والأعمال الصالحة و أمّا لو فعل هذه الأشياء و هو يظنّ أن لا يقبل و لا ينفعه فذلك قنوط من رحمة الله تعالى والقنوط كبيرة مهلكة و أمّا ظنّ المغفرة مع الاصرار و ظنّ الثواب مع ترك الأعمال فذلك جهل و غرور يجرّ إلى مذهب المرجئة ، والظنّ هو ترجيح أحد الجانبين بسبب يقتضي الترجيح ، فاذا خلا عن سبب فأنما هو غرور و تمنّ للمحال .

١٥-ك : عن محمد بن يحيى ، عن ابن عيسى ، عن ابن بزيع ، عن الرضا عليه السلام قال : أحسن الظنّ بالله فانّ الله عزّ وجلّ يقول : أنا عند حسن ظنّ عبدي المؤمن بي إن خيراً فخييراً وإن شراً فشرّاً (٢) .

بيان : « أنا عند حسن ظنّ عبدي » أقول: هذا الخبر مروى من طريق العامة أيضاً و قال الخطّابي : معناه أنا عند ظنّ عبدي في حسن عمله و سوء عمله ، لأنّ من حسن عمله حسن ظنّه ، و من ساء عمله ساء ظنّه .

(١) الكافي ج ٢ ص ٧١ .

(٢) الكافي ج ٢ ص ٧٢ .

١٦-٥ : عن علي ، عن أبيه ، عن الجوهري ، عن المتقري ، عن سفيان بن عيينة قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : حسن الظن بالله أن لا ترجو إلا الله ولا تخاف إلا ذنبك (١) .

بيان : فيه إشارة إلى أن حسن الظن بالله ليس معناه ومقتضاه ترك العمل والاجترار على المعاصي اتكالا على رحمة الله ، بل معناه أنه مع العمل لا يتكل على عمله ، وإنما يرجو قبوله من فضله وكرمه ، ويكون خوفه من ذنبه وقصور عمله لا من ربه ، فحسن الظن لا ينافي الخوف بل لا بد من الخوف وضمه مع الرجاء وحسن الظن كما مر .

١٧-٥ : (٢) عن محمد بن يحيى ، عن ابن عيسى ، عن الهيثم بن أبي مسروق ، عن يزيد بن إسحاق شعر ، عن الحسين بن عطية ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : المكارم عشر فان استطعت أن تكون فيك فلتكن فانها تكون في الرجل ولا تكون في ولده و تكون في الولد ولا تكون في أبيه ، و تكون في العبد ولا تكون في الحر ، قيل : وما هن ؟ قال : صدق البأس ، وصدق اللسان ، وأداء الأمانة ، وصلة الرحم ، وإقراء الضيف ، وإطعام السائل ، والمكافاة على الصنيع ، والتذم للجار ، والتذم للصاحب ورأسهن الحياء (٣) .

(١) الكافي ج ٢ ص ٧٢ .

(٢) من هذا الحديث إلى الحديث المرقم ٢٢ خمسة أحاديث منقولة من الكافي باب المكارم ، وكما ستطلع على مضامينها ، انما يناسب باب جوامع المكارم - وقد كان أراد المؤلف قدس الله سره ذلك وكتب كتابه على صدر المنفحات - من نسخة الاصل وهي عندنا - وجوامع المكارم ، رمزاً وإشارة إلى أنها من أحاديث باب جوامع المكارم ليلحق بذلك الباب لكنه اختلط نظم الكراس فجعلت هذه الكراسة عند تجليد الكتاب في هذا الموضع كما أشرنا إليه قبل ذلك ، وقد اختل نظم تبييض البحار بعد وفات مؤلفه رحمه الله ، وهذا من ذاك . كما سيحى في هذا الباب غير ذلك من هذا الاختلال .

(٣) الكافي ج ٢ ص ٥٥ .

تبيين : في القاموس : الكرم محرقة ضد اللؤم : كرم بضم الراء كرامة فهو كريم ومكرمة وأكرمه وكرمه عظمه ونزهه ، والكريم الصفوح والمكرم والمكرمة بضم داءهما فعل الكرم ، وأرض مكرمة كريمة طيبة انتهى ، والمكارم جمع المكرمة أي الأخلاق والأعمال الكريمة الشريفة التي توجب كرم المرء وشرافته «فان استطعت» يدل على أن تحصل تلك الصفات أو كمالها لا يتيسر لكل أحد ، فانها من العناية الربانية والمواهب السبحانية التابعة للطينات الحسنة الطيبة ، وبين عليه السلام ذلك بقوله « فانها تكون في الرجل ولا تكون في ولده » مع شدة المناسبة والخلطة والمعاشرة بينهما وكذا العكس ، ولا مدخل للشرافة النسبية في ذلك ، ولا الكرامة الدنيوية ، وبين عليه السلام ذلك بقوله « وتكون في العبد » الخ .

فان قيل : إذا كانت هذه الصفات من المواهب الربانية فلاختيار للعباد فيها فلايتصور التكليف بها والمذمة على تركها ؟ قلت : يمكن أن يجاب عنه بوجهين : الأول أن يكون المراد بالاستطاعة سهولة التحصيل لا القدرة والاختيار ، وتكون العناية الالهية سبباً لسهولة الأمر لا التمكن منه ، الثاني أن تكون الاستطاعة في المستحبات كإقراء الضيف وإطعام السائل والتزمت والحياء لا في الواجبات كصدق اللسان وأداء الأمانة .

قوله عليه السلام «صدق البأس» في بعض نسخ الكتاب ومجالس الشيخ وغيره (١) بالياء المشددة التحتانية وفي بعضها بالباء الموحدة ، فعلى الأول المراد به اليأس عما في أيدي الناس وقصر النظر على فضله تعالى و لطفه ، و المراد بصدقه عدم كونه بمحض الدعوى من غير ظهور آثاره ، إذ قد يطلق الصدق في غير الكلام من أفعال الجوارح فيقال صدق في القتال إذا وفي حقه ، وفعل على ما يجب و كما يجب وكذب في القتال إذا كان بخلاف ذلك ، وقد يطلق على مطلق الحسن نحو قوله تعالى « مقعد صدق - وقدم صدق » .

و على الثاني المراد بالبأس إمال الشجاعة والشدة في الحرب وغيره أي الشجاعة

الحسنة الصادقة في الجهاد في سبيل الله وإظهار الحق^١ و النهي عن المنكر .
أومن البؤس والفقر كما قيل : أريد بصدق البأس موافقة خشوع ظاهره و
إخباته ، لخشوع باطنه و إخباته ، لا يرى التخشع في الظاهر أكثر مما في باطنه
انتهى ، و هو بعيد عن اللفظ إذ الظاهر حينئذ البؤس بالضم^٢ و هو خلاف المضبوط
من الرسم ، قال في القاموس : البأس العذاب و الشدة في الحرب بؤس ككرم
بأساً فهو بئس شجاع و بئس كسمع بؤساً اشتدّت حاجته ، و التباؤس التفاقر ، و
أن يرى تخشع الفقراء إخباتاً و تضرعاً انتهى ، وكأنه أخذه من المعنى الأخير
ولا يخفى ما فيه .

و قال بعضهم : « صدق البأس » أي الخوف أو الخضوع أو الشدة و الفقر و
منه البائس الفقير أو القوة : وصدق الخوف من المعصية بأن يتركها ، و من التقصير
في العمل بأن يسعى في كماله ، و من عدم الوصول إلى درجة الأبرار بأن يسعى في اكتساب
الخيرات ، و صدق الخضوع بأن يخضع لله لا غيره ، و صدق الفقر بأن يترك عن
نفسه هواها و متمنياتها ، وصدق القوة بأن يصرفها في الطاعات انتهى وفي أكثرها
تكلف مستغنى عنه .

« وأداء الأمانة » الأمانة ضدّ الخيانة و ما يؤتمن عليه و كأنها تعمّ المال
والعرض والسرّ وغيرها من حقوق الله و حقوق النبي^ﷺ والأئمة^{عليهم السلام} وسائر الخلق
كما قال تعالى : « إن الله يأمركم أن تؤدّوا الأمانات إلى أهلها » (١) وقد فسّرت
الأمانة في هذه الآية وغيرها بالودائع والتكاليف والإمامة والخلافة في أخبار كثيرة
مرّ بعضها ، و في النهاية قد تكرّر في الحديث ذكر صلة الرحم وهي كناية عن الاحسان
إلى الأقربين من ذوي النسب والأصهار والتعطف عليهم والرفق بهم ، والرعاية
لأحوالهم وكذلك إن بعدوا وأسأوا ، وقطع الرحم ضدّ ذلك كلّ ، يقال : وصل
رحمه يصلها وصلاً وصلة ، والهاء فيها عوض من الواو المحذوفة ، فكأنه بالاحسان
إليهم وصل ما بينه وبينهم من علاقة القرابة والصهر انتهى وشمولها للأصهار لا يخلو

من نظر ، وإن كان حسناً .

« وإقراء الضيف » كذا في نسخ الكتاب وغيره إلا في رواية أخرى رواها الشيخ في المجالس موافقة المضامين لهذه الرواية فإن فيها قرى الضيف ، وهو أظهر وأوفق لما في كتب اللغة ، في القاموس قرى الضيف قرى بالكسر والقصر والفتح والمد أضافه واستقرى واقترى وأقرى طلب ضيافة انتهى ، لكن قد نرى كثيراً من الأبنية مستعملة في الأخبار والعرف العام والخاص لم يتعرض لها اللغويون ، وقد يقال الأفعال هنا للتعريض نحو أباع البعير .

وقيل : إقراء الضيف طلبه للضيافة ولم أدر من أين أخذه وكأنه أخذه من آخر كلام الفيروز آبادي ولا يخفى ما فيه (١) والقرى والاطعام إما مختصان بالموثمن أو بالمسلم مطلقاً كما يدل عليه بعض الأخبار وإن كان يأباه بعضها أو الأعم منه ومن الكفار كما أشتهر على الألسن أكرم الضيف ولو كان كافراً ، أمّا الحربي فالظاهر العدم ثم هنا يتفاوتان في الفضل بحسب تفاوت نية القاري أو المطعم ، واحتياجهما واستحقاق الضيف أو السائل وصلاحيهما ، والغالب استحبابهما ، وقد يجبان عند خوف هلاك الضيف والسائل .

« والمكافاة على الصنيع » أي المجازاة على الاحسان في القاموس كافأه مكافأة وكفاء جازاه ، وفي النهاية الاصطناع افتعال من الصنعة وهي العطية والكرامة والاحسان ، ولعلها من المستحبات والأدب لجواز الأخذ من غير عوض ، لما رواه إسحاق بن عمار قال : قلت له : الرجل [الفقير] يهدي إلي الهدية يتعرض لما عندي فأخذها ولا أعطيه شيئاً ؟ قال : نعم ، هي لك حلال ، ولكن لا تدع أن تعطيه (٢) .

(١) ذكره مرة في البيهقي ، وقال : « وأقرى : طلب ضيافة ومرة أخرى في الواوي وقال : « وأقرى : طلب القرى » ولو كان القرى بمعنى الإضافة كان طلب القرى طلب الإضافة وهو المعنى الذي ذكره صاحب القيل .

(٢) الكافي ج ٥ ص ١٤٣ .

و هذا هو الأظهر الأقوى ، و عن الشيخ أن مطلق الهبة يقتضي الثواب (١) و مقتضاه لزوم بذله ، و إن لم يطلبه الواهب ، و هو بعيد و عن أبي الصلاح أن هبة الأدنى للأعلى تقتضي الثواب ، فيعوض عنها بمثلها ، ولا يجوز التصرف فيها ما لم يعوض والأظهر خلافه ، نعم إن اشترط الواهب على المتبهب العوض و عينه لم يمتنع و إن أطلق و لم يتفق على شيء فالظاهر أنه يلزم المتبهب مثل الموهوب أو قيمته إن أراد اللزوم ، و هل يجب على المتبهب الوفاء بالشرط أو له التخيير فيه و في رد العين فيه قولان .

و في النهاية التذم للصاحب هو أن يحفظ ذمامه و يطرح عن نفسه ذم الناس له ، إن لم يحفظه ، و في القاموس تذم استنكف ، يقال : لو لم أترك الكذب تأثماً لتركته تذمماً ، والحاصل أن يدفع الضرر عمّن يصاحبه سراً أو حضراً و عمّن يجاوره في البيت أو في المجلس أيضاً أو من أجاره و آمنه خوفاً من اللوم والذم لكنه مقيّد بما إذا لم ينته إلى الحميّة والعصبية بأن يرتكب المعاصي لاعائه ، في القاموس الجار المجاور والذي أجرته من أن يظلم ، والمجير والمستجير والحليف « ورأسهن الحياء » لأن جميع ما ذكر إنما يحصل ويتم بالحياء من الله أو من الخلق ، فهي بالنسبة إليها كالرأس من البدن ، والحياء انقباض النفس عن القبائح و تركها لذلك .

١٨-٥ : عن العدة ، عن البرقي ، عن عثمان بن عيسى ، عن عبد الله بن مسكان عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن الله عز وجل خصّ رسله بمكارم الأخلاق فامتحنوا أنفسكم فإن كانت فيكم فاحمدوا الله ، واعلموا أن ذلك من خير ، و إن لا تكن فيكم فاسألوا الله وارغبوا إليه فيها ، قال : فذكر عشرة : اليقين ، والقناعة ، والصبر والشكر ، والحلم ، وحسن الخلق ، والسخاء ، والغيرة ، والشجاعة ، والمروءة قال : و روى بعضهم بعد هذه الخصال العشرة وزاد فيها : الصدق ، وأداء الأمانة (٢) .

(١) يعنى بالثواب المكافاة والجزاء وهو اصطلاح أيضاً .

(٢) الكافي ج ٢ ص ٥٦ .

بيان : الخلق بالضم ملكة للنفس يصدر عنها الفعل بسهولة ، ومنها ما تكون خلقية ، ومنها ما تكون كسبية بالتفكر والمجاهدة والممارسة و تمرين النفس عليها ، فلا ينافي وقوع التكليف بها ، كما أن البخيل يعطي أو لا بمشقة ومجادلة للنفس ، ثم يكرر ذلك حتى يصير خلقاً و عادة له ، والمراد بتخصيص الرسل بها أن الفرد الكامل منها مقصورة عليهم أو هم مقصرون عليها ، دون أصدادها فإن الباء قد تدخل على المقصور ، كما هو المشهور ، وقد تدخل على المقصور عليه أو المعنى خص الرسل بانزال المكارم عليهم و أمرهم بتبليغها كما روي عن النبي صلى الله عليه وآله : بعثت لأتمم مكارم الأخلاق .

« واعلموا أن ذلك من خير » أي من خير عظيم أراد الله بكم أو علم الله فيكم من صفاء طينتكم أو من عمل خير أو نية خير صدر عنكم فاستحققت أن يتفضل عليكم بذلك ، أو اعلموا أن ذلك من توفيق الله سبحانه ولا يمكن تحصيل ذلك إلا به ، أو عده من الخيرات العظيمة أو خص رسله من بين سائر الخلق بالنبوة والرسالة والكرامة ، بسبب مكارم الأخلاق التي علمها فيهم .

واليقين أعلا مراتب الايمان ، بحيث يبعث على العمل بمقتضاه كما مر ، والقناعة الاجتزاء باليسير من الأعراض المحتاج إليها ، يقال : قنع يقنع قناعة إذا رضي والأظهر عندي أنها الاكتفاء بما أعطاه الله تعالى و عدم طلب الزيادة منه قليلاً كان أم كثيراً ، والصبر هو حبس النفس عن الجزع عند المصيبة و عن ترك الطاعة لمشتقتها و عن ارتكاب المعصية لغلبة شهوتها ، والشكر مكافأة نعم الله في جميع الأحوال باللسان والجنان والأركان ، والحلم ضبط النفس عن المبادرة إلى الانتقام فيدا يحسن لا مطلقاً .

و حسن الخلق هو المعاشرة الجميلة مع الناس بالبشاشة والتودد والتلطف والاشفاق ، و احتمال الأذى عنهم ، والسخاء بذل المال بسهولة على قدر لا يؤدي إلى الاسراف في موضعه و أفضله ما كان بغير سؤال والغيرة الحمية في الدين ، وترك المسامحة فيما يرى في نساءه و حرمة من القبايح ، لا تغير الطبع بالباطل والحمية

فيه ، والقتل والضرب بالظن من غير ثبوت شيء عليه شرعاً وأمثال ذلك ، والشجاعة الجراءة في الجهاد مع أعادي الدين مع تحقق شرائطه ، والأمر بالمعروف ، والنهي عن المنكر ، ومجاهدة النفس والشيطان .

والمرءة بالهمز وقد يشدد الواو بتخفيف الهمزة : هي الانسانية ، وهي صفات إذا كانت في الانسان يحق أن يسمى إنساناً أو يحق للانسان من حيث إنه إنسان أن يأتي بها فهو مشتق من المرء فهي من أمهات الصفات الكمالية قال في المصباح : المرءة آداب نفسانية تحمل مراعاتها الانسان على الوقوف عند محاسن الأخلاق وجميل العادات انتهى ، وقريب منه معنى الفتوة ويعبر عنها بالفارسية بمردى وجوانمردى ، ويرجع أكثر ما يندرج فيه إلى البذل والسخاء ، وحسن المعاشرة ، وكثرة النفع للعباد ، والائمان بما يعظم عند الناس من ذلك .

وروى الصدوق رحمه الله في معاني الأخبار بسند مرفوع إلى أبي عبد الله عليه السلام قال : تذكرنا أمر الفتوة عنده ، فقال : أتظنون أن الفتوة بالفسق والفجور ؟ إنما الفتوة طعام موضوع ، و نائل مبذول ، وبشر معروف ، وأذى مكفوف ، وأما تلك فشطارة (١) وفسق ، ثم قال : ما المرءة ؟ قلنا : لانعلم ، قال : المرءة والله أن يضع الرجل خوانه في فناء داره (٢) .

قوله : « قال وروى بعضهم » الظاهر أن فاعل قال : البرقي ، حيث روى من كتابه ويحتمل ابن مسكان أيضاً وعلى التقديرين قوله : « روى وزاد فيها » تنازعا في الصدق ، فقوله : وزاد فيها تأكيد للكلام السابق لئلا يتوهم أنه أتى بهما بدلاً من خصلتين من العشر تركهما فلا بد من سقوط عشرة من الرواية الأخيرة كما في الرواية الآتية أو إبدالها بأثني عشرة ، ويحتمل أن يكون المراد بقوله : وزاد فيها أنه زاد في الأصل العدد أيضاً بما ذكرنا من الإبدال ، والله أعلم بحقيقة الحال .

(١) الشطارة بالفتح اعياء الرجل اهله لؤماً وخبثاً ، وترك موافقتهم .

(٢) معاني الاخبار ص ١١٩ .

١٩-٥ : عن العدة ، عن البرقي ، عن بكر بن صالح ، عن جعفر بن محمد الهاشمي ، عن إسماعيل بن عباد قال بكر : وأظنني قد سمعته من إسماعيل ، عن عبد الله بن بكير ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إننا لنحب من كان عاقلاً فهِماً فقيهاً حليماً مدارياً صبوراً صدوقاً وفيئاً ، إن الله عز وجل خص الأنبياء بمكارم الأخلاق فمن كانت فيه فليحمد الله على ذلك ، ومن لم تكن فيه فليتنزع إلى الله عز وجل وليسأله إياها ، قال : قلت : جعلت فداك وما هن ؟ قال : هن الورع ، والقناعة والصبر ، والشكر ، والحلم ، والحياء ، والسخاء ، والشجاعة ، والغيرة ، والبر ، وصدق الحديث ، وأداء الأمانة (١) .

بيان : قد مر تفسير العقل في أوّل الكتاب والأظهر هنا أنه ملكة للنفس تدعو إلى اختيار الخير والنافع ، و اجتناب الشرور والمضار ، وبها تقوى النفس على زجر الدواعي الشهوية والغضبية والوساوس الشيطانية ، والفهم هو جودة تهئية الذهن لقبول ما يرد عليه من الحق ، و ينتقل من المبادي إلى المطالب بسرعة والفقه العلم بالأحكام من الحلال والحرام وبالأخلاق وآفات النفوس وموانع القرب من الحق وقيل : بصيرة قلبية في أمور الدين تابعة للعلم والعمل ، مستلزمة للخوف والخشية .

و قال الراغب : الفقه هو التوصل إلى علم غائب بعلم شاهد فهو أخص من العلم قال تعالى « فما لهؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثاً » (٢) بأنهم قوم لا يفقهون « (٣) إلى غير ذلك من الآيات والفقه العلم بأحكام الشريعة ، يقال : فقه الرجل إذا صار فقيهاً ، وتفقه : إذا طلبه فتخصص به قال تعالى « ليتفقهوا في الدين » (٤) .

والمداواة الملائمة والملاينة مع الناس وترك مجادلتهم ومناقشتهم ، وقد

(١) الكافي ج ٢ ص ٥٦ .

(٢) النساء : ٧٨ . (٣) الإنفال : ٦٥ ، براءة : ١٢٧ ، الحشر : ١٣ .

(٤) براءة : ١٢٢ .

يهمز قال في القاموس : درأه كجعله دفعه و دارأته داريته و دافعته ولاينته ضدٌ و في النهاية فيه كان لا يداري ولا يماري أي لا يشاغب ، ولا يخالف ، و هو مهموز فأما المداراة في حسن الخلق و الصحة فغير مهموز وقد يهمز انتهى .

و الوفيُّ الكثير الوفاء بعهود الله ، و عهود الخلق ، و هو قريب من الصدق ملازم له كما قال أمير المؤمنين عليه السلام : الوفاء توأم الصدق (١) ويؤمى الحديث إلى التحريض على محبة الموصوف بالصفات المذكورة ، و اختيار مصاحبته ، و الورع قريب من التقوى بل أخص منها ببعض معانيها ، فانه يعتبر فيه الكف عن الشبهات بل المكروهات ، و بعض المباحات ، قال في النهاية فيه : ملاك الدين الورع ، الورع في الأصل الكف عن المحارم و التحرج منه ثم استعير للكف عن المباح و الحلال والبر هو الاحسان بالوالدين و الأقربين ، بل بالناس أجمعين ، و قد يطلق على جميع الأعمال الصالحة و الخيرات .

٣٠- ٣١ : عن العدة ، عن سهل ؛ وعلی ، عن أبيه جميعاً ، عن ابن محبوب عن ابن رئاب ، عن أبي حمزة ، عن جابر بن عبد الله قال : قال رسول الله ﷺ ألا أخبركم بخير رجالكم؟ قلنا : بلى يا رسول الله ، قال : إن من خير رجالكم النقي النقي السمع الكفين ، النقي الطرفين ، البر بوالديه ولا يلجئ عياله إلى غيره (٢) . توضيح : بخير رجالكم ربما يتوهم التنافي بين هذا و بين قوله « من خير رجالكم » و أجيب بأن المراد بالأوّل الصنف و بالثاني كل فرد من هذا الصنف أو الحصر في الأوّل إضافي بالنسبة إلى من لم يوجد فيه الصفات المذكورة دون الخير على الإطلاق .

وأقول : يحتمل أن يكون عليه السلام أراد ذكر الكل ثم اكتفى بذكر البعض أو المراد أن المتصّف بكل من الصفات المذكورة من جملة الخير أو المراد بقوله « بخير رجالكم » ببعضهم ، بقريئة الأخير ، و مرجعه إلى بعض الوجوه المتقدمة

(١) نهج البلاغة ج ١ ص ١٠٠ .

(٢) الكافي ج ٢ ص ٥٧ .

« النقي » أي من الشرك ، وما يوجب الخروج من الايمان ، أو من سائر المعاصي أيضاً فقلوه « النقي الطرفين » تخصيص بعد التعميم أو المراد به الاحتراز عن الشبهات ، والنقي النظيف الطاهر من الأوساخ الجسمانية والأدناس النفسانية من رذائل العقائد والأخلاق .

« السمع الكفين » قال : في النهاية سمح و أسمع إذا جاد وأعطى عن كرم وسخاء انتهى ، و الاسناد إلى الكفين لظهور العطاء منهما ، والتشبيه للمبالغة ، أو إشارة إلى عطاء الواجبات والمندوبات ، « النقي الطرفين » أي الفرج عن الحرام والشبهة واللسان عن الكذب والخفاء ، و الافتراء والفحش ، و الغيبة ، و سائر المعاصي وما لا يفيد من الكلام أو الفرجين أو الفرج و الفم عن أكل الحرام و الشبهة أو المراد كريم الأبوين والأول أظهر قال في النهاية : طرفا الانسان لسانه وذكره و منه قولهم : لا يدرى أي طرفيه أطول ، وفيه وما أدري أي طرفيه أسرع أراد حلقه ودبره أي أصابه القىء و الاسهال ، فلم أدر أيتهما أسرع خروجاً من كثرتة انتهى والمعنى الثالث أيضاً حسن لما روي عن النبي ﷺ أن أكثر ما يدخل النار الأجوفان ، قالوا : يا رسول الله و ما الأجوفان ؟ قال : الفرج والفم (١) و أيضاً قرنوا في أخبار كثيرة في بيان المهلكات بين شهوة البطن والفرج و روى في معاني الأخبار أنه قال : من ضمن لي ما بين لحييه و ما بين رجليه ، ضمننت له الجنة ، و حملة الأكثر على المعنى الأول قال الصدوق رحمه الله : يعني من ضمن لي لسانه و فرجه ، و أسباب البلى تنفتح من هذين العضوين انتهى .

البر بوالديه أي المحسن إليهما والمطيع لهما ، والمتحري لمحابتهما « و لا يلجئ عياله إلى غيره » أي لم يضطرهم لعدم الاتفاق عليهم مع القدرة عليه ، إلى السؤال عن غيره ، يقال : ألجأته إليه ولجأته بالهمزة والتضعيف أي اضطررته و كرهته (٢) .

٣٩-٥ : عن الحسين بن محمد ، عن المعلى ، عن الوشاء ، عن عبد الله بن سنان

عن رجل من بني هاشم قال : أربع من كن فيه كمل إسلامه ، و لو كان من قرنه

(١) الخصال ج ١ ص ٣٩ .

(٢) في نسخة الاصل هناك صفحة زائدة راجع بيانها في مقدمتنا على هذا الجزء .

إلى قدمه خطايا لم تنقصه : الصدق ، والحياء ، و حسن الخلق ، والشكر (١) .
بيان : كأن المراد برجل من بني هاشم الصادق عليه السلام عبره هكذا لشدة التقية
أو الرجل راوٍ و ضمير قال له عليه السلام : « أربع » أي أربع خصال « لم تنقصه »
ضمير المفعول للاسلام أو الموصول أي لم ينقصه شيئاً من الاسلام و قيل : أي يوفقه الله
للتوبة بسبب تلك الخصال ، فلا ينقصه شيئاً من ثواب الآخرة ، مع أن حصول تلك
الصفات يوجب ترك أكثر المعاصي و يستلزمه (١) .

٢٢- لي : أبي ، عن سعد الحميري جميعاً ، عن ابن يزيد ، عن ابن أبي
عمير ، عن البطائني ، عن أبي بصير ، عن الثمالي ، عن علي بن الحسين عليه السلام قال :
كان في بني إسرائيل رجل ينش القبور فاعتل جار له فخاف الموت فبعث إلى النبش
فقال : كيف كان جواردي لك ؟ قال : أحسن جوار قال : فان لي إليك حاجة ، قال :
قضيت حاجتك ، قال : فأخرج إليه كفين فقال : أحب أن تأخذ أحبهما إليك
و إذا دفنت فلا تنبشني ، فامتنع النبش من ذلك و أبي أن يأخذه فقال له الرجل :
أحب أن تأخذه فلم يزل به حتى أخذ أحبهما و مات الرجل .

فلما دفن قال النبش : هذا قد دفن ، فما علمه بأني تركت كفيه أو أخذته
لأخذه فأتى قبره فنبشه فسمع صائحاً يقول و يصبح به : لا تفعل ، ففزع النبش
من ذلك فتركه و ترك ما كان عليه ، و قال لولده : أي أب كنت لكم ؟ قالوا : نعم
الآب كنت لنا ، قال : فان لي إليكم حاجة قالوا : قل ما شئت فأننا سنصير إليه
إنشاء الله ، قال : فأحب إذا أنامت أن تأخذوني فتحرقوني بالنار ، فإذا صرت
رماداً فدفوني (٢) ثم تعمدوا بي ريحاً عاصفاً فذروا نصفي في البر و نصفي في البحر
قالوا : نفعل .

فلما مات فعل بعض ولده ما أوصاهم به ، فلما ذروه قال الله عز وجل للبر :
اجمع ما فيك ، وقال للبحر : اجمع ما فيك ، فإذا الرجل قائم بين يدي الله جل
جلاله قال الله عز وجل : ما حملك على ما أوصيت ولدك أن يفعلوه بك ؟ قال :

(١) في نسخة الاصل وهكذا الكمباني تكررها الحديث ٢٠ مع شرحها .

(٢) يقال دف الشيء : استأصله و نسفه .

حملني على ذلك و عزّتك خوفك ، فقال الله جل جلاله : فاني سأرضي خصوصك وقد آمنت خوفك و غفرت لك (١) .

٢٣- **ثي :** أبي ، عن الحميري ، عن ابن أبي الخطاب ، عن الحسن بن علي ابن فضال ، عن مثنى ، عن ليث بن أبي سليم ، قال : سمعت رجلاً من الأنصار يقول : بينما رسول الله ﷺ مستظلٌ بظل شجرة في يوم شديد الحر ، إذ جاء رجل فنزغ ثيابه ثم جعل يتمرغ في الرمضاء يكوي ظهره مرّة ، وبطنه مرّة ، وجبهته مرّة ، و يقول : يا نفس ذوقي فما عند الله عز وجل أعظم مما صنعت بك ، و رسول الله ينظر إلى ما يصنع ، ثم إن الرجل لبس ثيابه ثم أقبل فأومأ إليه النبي ﷺ : بيده و دعاه فقال له : يا عبد الله لقد رأيته صنع شيئاً ما رأيت أحداً من الناس صنعه فما حملك على ما صنعت ؟ [فقال الرجل : حملني على ذلك مخافة الله عز وجل و قلت لنفسي : يا نفس ذوقي فما عند الله أعظم مما صنعت بك] (٢) فقال النبي ﷺ : لقد خفت ربك حق مخافته فان ربك ليباهي بك أهل السماء ثم قال لأصحابه : يا معاشر [من حضر ادنوا من صاحبكم حتى يدعولكم ، فدنوا منه فدعاهم و قال لهم : اللهم اجع أمرنا على الهدى واجعل] (٣) التقوى زادنا والجنة ما بنا (٤) .

٢٤- **ثي :** سئل أمير المؤمنين عليه السلام أي الناس خير عند الله عز وجل ؟ قال : أخوفهم لله ، وأعملهم بالتقوى ، و أزهدهم في الدنيا (٥) .

٢٥- **ثي :** في خبر مناهي النبي ﷺ قال عليه السلام : من عرضت له فاحشة أو شهوة فاجتنبها من مخافة الله عز وجل حرّم الله عليه النار ، و آمنه من الفزع الأكبر ، وأنجز له ما وعده في كتابه في قوله « ولمن خاف مقام ربه حنتان » (٦) .

(١) أمالي الصدوق ص ١٩٧ .

(٢) و (٣) ما بين العلامتين ساقط من الاصل والكمباني أضفناه من المصدر .

(٤) أمالي الصدوق ص ٢٠٥ .

(٥) أمالي الصدوق ص ٢٣٧ .

(٦) أمالي الصدوق ص ٢٥٧ ، والاية في سورة الرحمن : ٤٦ .

٣٦ - فس : قال الصادق عليه السلام : كفى بخشية الله علماً وكفى بالاغترار بالله جهلاً .

٣٧ - فس : « وأما من خاف مقام ربه فنهى النفس عن الهوى فإن الجنة هي المأوى » (١) قال : هو العبد إذا وقف على معصية الله وقدر عليها ، ثم يتركها مخافة الله ونهى النفس عنها ، فمكافأته الجنة (٢) .

٣٨ - ل : الخليل بن أحمد ، عن ابن المعاذ ، عن الحسين المروزي ، عن عبدالله بن عوف ، عن الحسن قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : قال الله تبارك وتعالى وعزتي وجلالي لأجمع على عبدي خوفين ، ولا أجمع له أمينين فإذا أمني في الدنيا أخفته يوم القيامة ، وإذا خافني في الدنيا أمنت يوم القيامة (٣) .

أقول : قد مر كثير من الأخبار في باب جوامع المكارم وفي باب صفات الشيعة وسيأتي في أبواب المواعظ .

٣٩ - ل : الخليل بن أحمد ، عن محمد بن إسحاق السراج ، عن الوليد بن شعاع ، عن علي بن مسهر ، عن عبيد الله بن عمر ، عن نافع ، عن ابن عمر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : بينا ثلاثة نفر من كان قبلكم يمشون إذ أصابهم مطر فأووا إلى غار فانطبق عليهم فقال بعضهم لبعض : يا هؤلاء والله ما ينجيكم إلا الصدق فليدع كل رجل منكم بما يعلم الله عز وجل أنه قد صدق فيه .

فقال أحدهم : اللهم إن كنت تعلم أنه كان لي أجير عمل لي على فرق (٤) أرز فزرعته فصار من أمره إلي [أن] اشتريت من ذلك الفرق بقرأ ثم أتاني فطلب أجره فقلت : اعمد إلى تلك البقر فسقها فقال : إنما لي عندك فرق من أرز ، فقلت اعمد إلى تلك البقر فسقها فانها من ذلك فساقتها ، فان كنت تعلم [أنني فعلت ذلك

(١) النازعات : ٤١ .

(٢) تفسير القمي ص ٧١١ .

(٣) الخصال ج ١ ص ٣٩ .

(٤) الفرق مكيال يسع ستة عشر رطلا .

من خشيتك ففرّج عنا ، فانساحت الصخرة عنهم .

وقال الآخر : اللهم إن كنت تعلم [(١) أنه كان لي أبوان شيخان كبيران فكنت آتيهما كل ليلة بلبن غنم لي ، فأبطأت عليهما ذات ليلة فأتيتهما وقد رقدا وأهلي وعيالي يتضاغون من الجوع (٢) وكنت لأسقيهم حتى يشرب أبواي فكرهت أن أوقظهما من رقدتهما ، وكرهت أن أرجع فيستيقظا (٣) لشربهما ، فلم أزل أنظرهما حتى طلع الفجر ، فان كنت تعلم أنني فعلت ذلك من خشيتك ففرّج عنا فانساحت عنهم الصخرة حتى نظروا إلى السماء .

و قال الآخر : اللهم إن كنت تعلم أنه كانت لي ابنة عم أحب الناس إلي وإني راودتها عن نفسها فأبت علي إلا أن آتيها بمائة دينار فطلبتها حتى قدرت عليها ، فجئت بها فدفعتها إليه فأمكنني من نفسها فلمّا قعدت بين رجلها قالت : اتق الله ولا تنفض الخاتم إلا بحقه ، فقامت عنها وترك لها المائة ، فان كنت تعلم أنني فعلت ذلك من خشيتك ففرّج عنا ففرّج الله عز وجل عنهم فخرجوا (٤) .

أقول : قد مضى باسناد آخر في باب قصة أصحاب الكهف (٥) وأوردناه بتغييراً في باب الاخلاص (٦) .

٣٠- ل : أنواع الخوف خمسة : خوف ، وخشية ، ووجل ، ورهبة ، وهيبة :

(١) ما بين العلامتين ساقط من الاصل أضفناه من المصدر ، وقد تنبه لذلك مصحح طبعة الكمباني ، لكنه استدرك السقط طبّقاً لرواية المحاسن المتقدمة في باب الاخلاص فراجع .

(٢) يقال : تناغى من الطوى : تضرع من الجوع وصاح ، ومنه قولهم دبات صبيانهم يتضاغون من الجوع .

(٣) يعنى يستيقظان لائر الجوع فلا يأخذهما النوم ويبتليان بالسهل .

(٤) الخصال ج ١ ص ٨٧ .

(٥) راجع ج ١٤ ص ٤٢٦ و ٤٢١ نقلا عن أمالي الطوسي ج ٢ ص ١٠ و ص ٢٥٢ ط الحجرية وقصص الانبياء .

(٦) نقله عن المحاسن ص ٢٥٣ راجع ص ٢٤٤ فيما مضى .

فالخوف للعاصين ، والخشية للعالمين ، والوجل للمخبتين ، والرهبة للعابدين ، والهيبة للعارفين ، أمّا الخوف فلا أجل الذنوب قال الله عزّ وجلّ : « ومن خاف مقام ربه جنتان » (١) والخشية لأجل رؤية التقصير قال الله عزّ وجلّ : « إنّما يخشى الله من عباده العلماء » (٢) و أمّا الوجل فلا أجل ترك الخدمة قال الله عزّ وجلّ : « الذين إذا ذكروا الله وجلت قلوبهم » (٣) والرهبة لرؤية التقصير قال الله عزّ وجلّ : « ويحذّركم الله نفسه » (٤) يشير إلى هذا المعنى .

و روي عن النبي ﷺ أنّه كان إذا صلى سمع لصدره أزيز كأزيز المرجل من الهيبة ، حدّثنا بذلك أبو عبد الله بن حامد رفعه إلى بعض الصالحين عليهم السلام (٥) .
٣١- ما : المفيد ، عن ابن قولويه ، عن سعد ، عن ابن عيسى ، عن ابن أسباط عن عمّه ، عن أبي الحسن العبدى ، عن الصادق عليه السلام قال : ما كان عبد ليحبس نفسه على الله إلاّ أدخله الله الجنة (٦) .

٣٢- ما : المفيد ، عن الجعابي ، عن ابن عقدة ، عن سليمان بن محمد الهمداني .
عن محمد بن عمران ، عن محمد بن عيسى الكندي ، عن جعفر بن محمد عليه السلام قال : من خاف الله عزّ وجلّ أخاف الله منه كل شيء ، ومن لم يخف الله عزّ وجلّ أخافه الله من كل شيء الخبر (٧) .

٣٣- ما : المفيد ، عن الحسن بن حمزة العلوي ، عن محمد بن عبد الله بن جعفر عن أبيه ، عن هارون ، عن ابن زياد ، عن جعفر بن محمد ، عن أبيه عليه السلام قال : في

(١) الرحمن : ٤٦ .

(٢) فاطر : ٢٨

(٣) الانفال : ٢ .

(٤) آل عمران : ٢٨ و ٣٠ .

(٥) الخصال ج ١ ص ١٣٥ .

(٦) أمالي الطوسي ج ١ ص ١٢٢ .

(٧) أمالي الطوسي ج ١ ص ١٣٩ .

حكمة آل داود يا ابن آدم كيف تتكلم بالهدى و أنت لا تفيق عن الردى يا ابن آدم أصبح قلبك قاسياً و أنت لعظمة الله ناسياً فلو كنت بالله عالماً و بعظمته عارفاً لم تزل منه خائفاً ، و لمن وعده راجياً ، ويحك كيف لا تذكر لحدك ، و انفرادك فيه وحدك (١) .

٣٤- ما : المفيد ، عن الجعابي ، عن ابن عقدة ، عن محمد بن إسماعيل بن إبراهيم ، عن عم أبيه الحسين بن موسى ، عن أبيه موسى بن جعفر ، عن آبائه ، عن أمير المؤمنين عليه السلام قال : إن المؤمن لا يصبح إلا خائفاً و إن كان محسناً ، ولا يمسى إلا خائفاً و إن كان محسناً ، لأنه بين أمرين : بين وقت قد مضى لا يدري ما الله صانع به ، و بين أجل قد اقترب لا يدري ما يصيبه من الهلكات الخبر (٢) .

٣٥- ما : المفيد ، عن أحمد بن الوليد ، عن أبيه ، عن سعد ، عن ابن عيسى عن ابن محبوب ، عن الثمالى قال : كان على بن الحسين عليه السلام يقول : ابن آدم ! لاتزال بخير ما كان لك واعظ من نفسك ، و ما كانت المحاسبة من همك ، و ما كان الخوف لك شعاراً و الحزن لك دثاراً ، ابن آدم ! إنك ميت و مبعوث و موقوف بين يدي الله عز وجل ، و مسؤول فأعد جواباً (٣) .

٣٦- ما : بإسناد إلى أبي قتادة ، عن صفوان قال : قال الصادق عليه السلام للمعلى بن خنيس : يا معلى اعتز بالله يعزك الله ، قال : بماذا يا ابن رسول الله ؟ قال : يا معلى خف الله يخف منك كل شيء الخبر (٤) .

٣٧- ما : ابن بسران ، عن الحسن بن صفوان ، عن عبدالله بن محمد ، عن أبي خيثمة ، عن يعقوب بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن صالح بن كيسان ، عن نافع أن عبدالله بن عمر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : بينما ثلاثة رهط يتماشون أخذهم المطر

(١) أمالى الطوسى ج ١ ص ٢٠٦ .

(٢) أمالى الطوسى ج ١ ص ٢١١ .

(٣) أمالى الطوسى ج ١ ص ١١٤ .

(٤) أمالى الطوسى ج ١ ص ٣١٠ .

فأدوا إلى غار في جبل فبينما هم فيه انحطت صخرة فأطبقت عليهم فقال بعضهم لبعض: انظروا أفضل أعمال عملتموها فاسألوه بها لعله يفرج عنكم .

قال أحدهم : اللهم إنه كان لي والدان كبيران وكانت لي امرأة وأولاد صغار فكنت أرعى عليهم ، فإذا أرحت عليهم غنمي بدأت بوالدي فسقيتهما فلم آت حتى نام أبواي فطيبت الإساءة ثم حلبت ثم قمت بحلابي عند رأس أبوي والصبية يتضاغون عند رجلي أكره أن أبدأ بهم قبل أبوي وأكره أن أوقفهما من نومهما فلم أزل كذلك حتى أضاء الفجر اللهم إن كنت تعلم أنني فعلت ذلك ابتغاء وجهك فافرج عنا فرجة نرى منها السماء ففرج له فرجة فرأى منها السماء .

وقال الآخر : اللهم إنه كان لي بنت عم فأحببتها حباً كانت أعز الناس إلي فسألتها نفسها فقالت : لاحتني تأتيني بمائة دينار ، فسعيت حتى جمعت مائة دينار فأتيتها بها فلمّا كنت بين رجلها قالت : اتق الله ولا تفتح الخاتم إلا بحقه ، فقامت عنها اللهم إن كنت تعلم أنني فعلت ذلك ابتغاء وجهك فافرج عنا فيها فرجة ففرج الله لهم فيها فرجة .

وقال الثالث : اللهم إنني كنت استأجرت أجيراً بفرق ذرة ، فلمّا قضى عمله عرضت عليه فأبى أن يأخذها ورغب عنه فلم أزل اعتمل به حتى جمعت منه بقرآ ورعاء فجاءني ، وقال اتق الله وأعطني حقّي ولا تظلمني فقلت له : اذهب إلى تلك البقرورعاتها فخذها ، فذهب واستاقها اللهم إن كنت تعلم أنني فعلت ذلك ابتغاء وجهك فافرج عنا ما بقي منها ففرج الله عنهم فخرجوا يتماشون (١) .

٣٨٨ ع: أبي، عن علي، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن هشام بن سالم، عن أبي العباس، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إن قوماً أصابوا ذنوباً فخافوا منها وأشفقوا فجاءهم قوم آخرون فقالوا لهم: ما لكم؟ فقالوا: إننا أصبنا ذنوباً فخفنا منها وأشفقنا فقالوا لهم: نحن نحملها عنكم، فقال الله تبارك وتعالى: يخافون وتجترؤون علي؟ فأنزل الله عليهم العذاب.

(١) أمالي الطوسي ج ٢ ص ١٠ ، وقدم الإشارة الى الحديث قبل ذلك .

(٢) علل الشرايع ج ٢ ص ٢٠٩ .

٣٩- ثي : ابن البرقي ، عن أبيه ، عن جدّه ، عن حمزة بن عبد الله الجعفري عن جميل بن درّاج ، عن الثمالي قال : قال الصادق عليه السلام : ارج الله رجاء لا يجركم على معاصيه و خف الله خوفاً لا يؤيسك من رحمته (١) .

٤٠- ثي : ابن المتوكل ، عن السعد آبادي ، عن البرقي ، عن القاشاني عن الاصبهاني ، عن المنقري ، عن حماد بن عيسى ، عن الصادق عليه السلام قال : كان فيما أوصى به لقمان ابنه يا بني خف الله خوفاً لو وافيته ببر الثقلين خفت أن يعدّ بك و ارج الله رجاء لو وافيته بذنوب الثقلين رجوت أن يغفر لك (٢) .

أقول : قد مضى باسناد آخر في باب مواعظ لقمان (٣) .

٤١- مع : أبي ، عن سعد ، عن البرقي ، عن القاشاني ، عن ذكره ، عن عبد الله ابن القاسم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سمعته يقول : الخائف من لم يدع له الرهبة لساناً ينطق به (٤) .

٤٢- فس أني ، عن ابن أبي عمير ، عن عبد الرحمن بن الحجاج قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام حديث ترويه الناس فيمن يؤمر به آخر الناس إلى النار فقال : أما إنّه ليس كما يقولون ، قال رسول الله ﷺ : إن آخر عبد يؤمر به إلى النار فإذا أمر به التفت فيقول الجبار : ردّوه فيردّونه فيقول له : لم التفت ؟ فيقول : يارب لم يكن ظنّي بك هذا فيقول : وما كان ظنّك بي ؟ فيقول : يارب كان ظنّي بك أن تغفر لي خطيئتي ، وتسكنني جنّتك ، قال : فيقول الجبار : يا ملائكتي وعزّتي و جلالتي و آلائي و علوّي و ارتفاع مكاني ما ظنّ بي عبدي هذا ساعة من خير قط ولو ظنّ بي ساعة من خير ما روّعته بالنار ، أجزوا له كذبه و أدخلوه الجنة . ثم قال رسول الله ﷺ : ليس من عبد يظنّ بالله خيراً إلا كان عند ظنّه به

(١) أمالي الصدوق ص ١٠ .

(٢) أمالي الصدوق ص ٣٩٧ .

(٣) راجع ج ١٣ ص ٤١٢ من هذه الطبعة الحديثة .

(٤) معاني الاخبار ص ٢٣٨ .

و ذلك قوله : « و ذلكم ظنكم الذي ظننتم بربكم أريدكم فأصبحتم من الخاسرين » (١) .

٤٣- ثو : أبي ، عن سعد ، عن ابن يزيد ، عن ابن أبي عمير مثله (٢) بتغيير ما وقدمضى في باب ما يظهر من رحمة الله في القيامة .

اقول : قد مرّ بعض الأخبار في باب التوكّل والتفويض .

٤٤- ن : جعفر بن نعيم ، عن عمّه محمد بن شاذان ، [عن الفضل بن شاذان] عن ابن زبيح ، عن الرضا عليه السلام قال : أحسن بالله الظنّ فإنّ الله عزّ وجلّ يقول : أنا عند حسن ظنّ عبدي المؤمن بي إن خير فخير ، وإن شرّ فشرّ (٣) .

٤٥- ما : المفيد ، عن ابن قولويه ، عن الكليني ، عن عدّة من أصحابه ، عن ابن عيسى ، عن ابن محبوب ، عن داود بن كثير ، عن أبي عبيدة الحذاء ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : قال الله عزّ وجلّ : لا يتكلّ العاملون على أعمالهم التي يعملون بها لثوابي ، فانّهم لو اجتهدوا و اتعبوا أنفسهم أعمالهم في عبادتي كانوا مقصّرين ، غير بالغين في عبادتهم كنه عبادتي ، فيما يطلبون من كرامتي و النعيم في جنّاتي و رفيع الدرجات العلى في جواربي ، و لكن برحمتي فليثقوا و فضلي فليرجوا ، و إلى حسن الظنّ بي فليطمئنّوا ، فانّ رحمتي عند ذلك تدركهم و بمنّتي أبلغهم رضواني و ألبسهم عفوي ، فانّني أنا الله الرحمن الرحيم بذلك تسميت (٤) .

٤٦- ما : الحفّار ، عن محمد بن إبراهيم بن كثير ، عن الحسن بن هانئ عن هانئ بن حماد بن سلمة ، عن يزيد الرقاشي ، عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ : لا يموتنّ أحدكم حتّى يحسن ظنّه بالله عزّ وجلّ ، فانّ حسن الظنّ بالله عزّ وجلّ

(١) تفسير القمى ص ٥٩٢ ، والاية في فصلت : ٢٣ .

(٢) ثواب الاعمال ص ١٥٧ ، وقد مضى في ج ٧ ص ٢٨٧ .

(٣) عيون أخبار الرضا عليه السلام ج ٢ ص ٢٠ في حديث .

(٤) أمالي الطوسي ج ١ ص ٢١٥ .

ثمن الجنة (١) .

٤٧ - ل : ابن المتوكل ، عن محمد العطار ، عن الأشعري ، عن محمد بن آدم رفعه قال : قال رسول الله ﷺ يا علي لا تشاورن جباناً فإنه يضيق عليك المخرج ولا تشاورن البخيل فإنه يقصر بك عن غايتك ، ولا تشاورن حريصاً فإنه يزيّن لك شرهاً ، واعلم يا علي أن الجبن والبخل والحرص غريزة واحدة يجمعها سوء الظن (٢) .

٤٨ - ثو : ابن الوليد ، عن الصفار ، عن عباد بن سليمان ، عن محمد بن سليمان ، عن أبيه ، عن إسحاق بن عمار ، عن الصادق عليه السلام قال : يا إسحاق خف الله كأنك تراه [فإن كنت لا تراه] فإنه يراك ، فإن كنت ترى أنه [لا] يراك فقد كفرت ، وإن كنت تعلم أنه يراك ثم استترت عن المخلوقين بالمعاصي وبرزت له بها ، فقد جعلته في حدّ أهون الناظرين إليك (٣) .

٤٩ - ثو : أبي ، عن سعد ، عن محمد بن الحسين ، عن ابن أبي عمير ، عن حفص ابن البخري قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : إن قوماً أذنبوا ذنوباً كثيرة فأشفقوا منها وخافوا خوفاً شديداً وجاء آخرون فقالوا: ذنوبكم علينا ، فأنزل الله عز وجل عليهم العذاب ، ثم قال تبارك وتعالى : خافوني واجتروا (٤) .
سن : أبي ، عن ابن أبي عمير مثله (٥) .

٥٠ - سن : أبي رفعه إلى سلمان رضوان الله عليه قال : قال : أضحككني ثلاث وأبككني ثلاث فأما الثلاث التي أبككني ففراق الأحبة رسول الله ﷺ [وحزب] والهول عند غمرات الموت ، والوقوف بين يدي رب العالمين ، يوم تكون السريرة

(١) أمالي الطوسي ج ١ ص ٣٨٩ .

(٢) الخصال ج ١ ص ٥٠ .

(٣) ثواب الاعمال ص ١٣٣ .

(٤) ثواب الاعمال ص ٢١٦ .

(٥) المحاسن ص ١١٦ .

علانية ، لا أدري إلى الجنة أصير أم إلى النار ، وأما الثلاث التي أضحكنتي فغافل ليس بمغفول عنه ، وطالب الدنيا والموت يطلبه ، وضاحك ملء فيه لا يدري أراض عنه سيده أم ساخط عليه (١) .

٥٩- سن : أبي ، عن ابن فضال ، عن الحسن بن الجهم ، عن بعض أصحابنا عن أبي جعفر عليه السلام قال : يوقف عبدٌ بين يدي الله يوم القيامة فيأمر به إلى النار فيقول : لا وعزتك ما كان هذا ظنّي بك [فيقول : ما كان ظنك بي ؟] فيقول : [كان] ظنّي بك أن تغفر لي ، فيقول : قد غفرت لك ، قال أبو جعفر عليه السلام : أما والله ما ظنّ به في الدنيا طرفة عين ، ولو كان ظنّ به طرفة عين ما أوقفه ذلك الموقف لمّا رأى من العفو (٢) .

اقول : أوردنا مثله في باب ما يظهر من رحمة الله تعالى في القيامة (٣) .

٥٢- ص : بالاسناد إلى الصدوق بإسناده إلى ابن محبوب ، عن أبي حمزة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : خرجت امرأة بغى [على] شباب من بني إسرائيل فأفنتهم فقال بعضهم : لو كان العابد فلاناً لورآها أفنته وسمعت مقاتلهم فقالت : والله لأنصرف إلى منزلي حتى أفنته فمضت نحوه في الليل فدفقت عليه ، فذلك (٤) فقالت : آوي عندك فأبى عليها فقالت : إن بعض شباب بني إسرائيل راودوني عن نفسي فان أدخلتني وإلا لحقوني وفضحوني .

فلما سمع مقاتلها فتح لها ، فلما دخلت عليه رمت بثيابها فلما رأى جمالها وهيئتها وقعت في نفسه ، فضرب يده عليها ثم رجعت إليه نفسه ، وقد كان يوقد تحت قدر له فأقبل حتى وضع يده على النار فقالت : أي شيء تصنع ؟ [فقال :] أحرقتها لأنها عملت العمل فخرجت حتى أتت جماعة بني إسرائيل ، فقالت : الحقوا

(١) المحاسن ص ٤ .

(٢) المحاسن ص ٢٥ .

(٣) راجع ج ٧ ص ٢٨٦ - ٢٩٠ .

(٤) أي ما طله ولم يفتح لها الباب و في بعض النسخ لا توجد هذه الكلمة .

فلاناً فقد وضع يده على النار ، فأقبلوا فلحقوه وقد احترقت يده .

٥٣- ص : عن هارون بن خارجة ، عن أبي عبد الله عليه السلام أن "عابداً كان في بني إسرائيل فأضاف امرأة من بني إسرائيل فهم" بها ، فأقبل كلما هم بها قرّب أصبعاً من أصابعه إلى النار فلم يزل ذلك دأبه حتى أصبح ، فقال : اخرجي لبئس الضيف كنت لي .

٥٤- ص : الصدوق ، عن أبيه [عن سعد] رفعه قال كان يحيى بن زكريا يصلي ويبكي حتى ذهب لحم خدّه ، وجعل لبدأ وألزقه بخدّه حتى يجري الدموع عليه وكان لا ينام فقال أبوه يا بني "إني سألت الله أن يرزقنيك لا أفرح بك وتقرّ عيني قم فصل" قال فقال له يحيى: إن "جبرئيل حدّثني أن" أمام النار مفازة لا يجوزها إلا البكّاؤون فقال يا بني "فابك وحق لك أن تبكي .

٥٥- ص : عن الرضا عليه السلام ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله قال الله تبارك وتعالى يا ابن آدم لا يغرّك ذنب الناس عن ذنبك . ولا نعمة الناس من نعمة الله عليك ، ولا تنقط الناس من رحمة الله تعالى وأنت ترجوها لنفسك (١) .
ن : عنه عليه السلام مثله (٢) .

٥٦- ضا : روي أن الله تبارك وتعالى أوحى إلى داود عليه السلام : فلانة بنت فلانة معك في الجنة في درجتك ، فسار إليها فسألها عن عملها فخبّرتة فوجده مثل أعمال سائر الناس ، فسألها عن نيّتها فقالت: ما كنت في حالة فنقلني منها إلى غيرها إلا كنت بالحالة التي نقلني إليها أسراً منّي بالحالتي التي كنت فيها ، فقال : حسن ظنك بالله جلّ وعزّ .

و أروي عن العالم عليه السلام أنه قال : والله ما أعطي مؤمن قط خير الدنيا والآخرة إلا بحسن ظنه بالله جلّ وعزّ ، ورجائه منه ، وحسن خلقه ، والكفّ عن اغتيال المؤمنين ، وأيم الله لا يعذب الله مؤمناً بعد التوبة والاستغفار إلا بسوء الظنّ

(١) صحيفة الرضا عليه السلام ص ٤ .

(٢) عيون أخبار الرضا ج ٢ ص ٢٩ .

بالله وتقصيره من رجائه لله ، و سوء خلقه ، و من اغتيابه للمؤمنين ، والله لا يحسن عبد مؤمناً بالله إلا كان الله عند ظنّه به ، لأنّ الله عزّ وجلّ كريم يستحي أن يخلف ظنّ عبده و رجائه ، فأحسنوا الظنّ بالله ، وارغبوا إليه و قد قال الله عزّ وجلّ :
« الظانّين بالله ظنّ السوء عليهم دائرة السوء » (١) .

و روي أنّ داود عليه السلام قال : يا ربّ ما آمن بك من عرفك ، فلم يحسن الظنّ بك .

و روي أنّ آخر عبد يؤمر به إلى النار فيلنفت فيقول : يا ربّ لم يكن هذا ظنّي بك ، فيقول : ما كان ظنّك بي ؟ قال : كان ظنّي بك أن تغفر لي خطيئتي وتسكنني جنتك ، فيقول الله عزّ وجلّ : يا ملائكتي و عزّتي و جلالتي وجودي و كرمي و ارتفاعي في علوّي ما ظنّ بي عبدي خيراً ساعة قطّ و لو ظنّ بي ساعة خيراً ما روّعته بالنار ، أجيروا له كذبه ، و أدخلوه الجنة .

ثمّ قال العالم عليه السلام : قال الله عزّ وجلّ : ألا لا يتكلّ العاملون على أعمالهم التي يعملونها لشواهي ، فانهم لو اجتهدوا و اتعبوا أنفسهم أعمارهم في عبادتي ، كانوا مقصّرين غير بالغين في عباداتهم كنه عبادتي فيما يظنّونه (٢) عندي من كرامتي ، ولكن برحمتي فليثقوا ، و من فضلي فليرجوا ، و إلى حسن الظنّ [بي] فليطمئنّوا فانّ رحمتي عند ذلك تدركهم ، و منّتي تبلغهم ، و رضواني و مغفرتي يلبسهم ، فانّي أنا الله الرحمن الرحيم و بذلك سمّيت .

و أروي عن العالم عليه السلام أنّه قال : إنّ الله أوحى إلى موسى بن عمران عليه السلام أن [اجعل] في الحبس رجلين من بني إسرائيل فحبسهما ثمّ أمره باطلاقهما قال : فنظر إلى أحدهما فإذا هو مثل الهدبة ، فقال له : ما الذي بلغ بك ما أرى منك ؟ قال : الخوف من الله ، و نظر إلى الآخر لم يتشعب منه شيء فقال له : أنت و صاحبك كنتم في أمر واحد و قد رأيت بلغ الأمر بصاحبك و أنت لم يتغيّر ؟ فقال له الرجل : إنّّه كان ظنّي بالله جيلاً حسناً فقال : يا ربّ قد سمعت مقالة عبدك فأيهما أفضل ؟ قال :

صاحب الظن الحسن أفضل .

وأروي عن العالم عليه السلام : أن الله أوحى إلى موسى بن عمران عليه السلام يا موسى قل لبني إسرائيل أنا عند ظن عبدي بي ، فليظن بي ما شاء يجدنني عنده .
ونروي : من خاف الله سخت نفسه عن الدنيا ، ونروي خف الله كأنك تراه فان كنت لا تراه فانه يراك ، وإن كنت لا تدري أنه يراك فقد كفرت ، وإن كنت تعلم أنه يراك ثم استترت عن المخلوقين بالمعاصي و برزت له بها ، فقد جعلته أهون الناظرين إليك .

ونروي : من رجا شيئاً طلبه ، ومن خاف من شيء هرب منه ، ما من مؤمن يجتمع في قلبه خوف ورجاء ، إلا أعطاه الله ما أمل ، وأمنه مما يخاف .
ونروي : من مات آمناً أن يسلب سلب ، ومن مات خائفاً أن يسلب أمن السلب .
٥٧- مص : قال الصادق عليه السلام : أوحى الله تعالى إلى داود عليه السلام ذكر عبادي من آلائي و نعمائي فانهم لم يروا مني إلا الحسن الجميل ، لئلا يظنوا في الباقي إلا مثل الذي سلف مني إليهم ، وحسن الظن يدعو إلى حسن العباد ، والمغفور يتمادي في المعصية ، ويتمنى المغفرة ، ولا يكون محسن الظن في خلق الله إلا المطيع له ، يرجو ثوابه ، ويخاف عقابه .

قال رسول الله صلى الله عليه وآله يحكى عن ربه تعالى : أنا عند حسن ظن عبدي بي يا محمد فمن زاغ عن وفاء حقيقة موجبات ظنه بربه ، فقد أعظم الحجة على نفسه وكان من المخدوعين في أسر هواه (١) .

٨٥- مص : قال الصادق عليه السلام : الخوف رقيب القلب ، والرجاء شفيع النفس ومن كان بالله عارفاً ، كان من الله خائفاً وإليه راجياً ، وهما جناحا الايمان ، يطير العبد المحقق بهما إلى رضوان الله ، وعينا عقله يبصر بهما إلى وعد الله و وعيده والخوف طالع عدل الله ناهي وعيده ، والرجاء داعي فضل الله ، و هو يحيي القلب والخوف يميت النفس .

قال النبي ﷺ: المؤمن بين خوفين: خوف مامضى، وخوف ما بقى، وبموت النفس يكون حياة القلب، و بحياة القلب البلوغ إلى الاستقامة، ومن عبد الله على ميزان الخوف والرجاء لا يضل، ويصل إلى مأموله، وكيف لا يخاف العبد وهو غير عالم بما تختم صحيفته، ولا له عمل يتوسل به استحقاقاً، ولا قدرة له على شيء ولا مفر، وكيف لا يرجو وهو يعرف نفسه بالعجز، وهو غريق في بحر آلاء الله ونعمائه، من حيث لا تحصى ولا تعد، فالمحب يعبد ربه على الرجاء بمشاهدة أحواله بعين سر، والزاهد يعبد على الخوف.

قال أويس لهزم بن حيان: قد عمل الناس على رجاء فقال: بل نعمل على الخوف والخوف خوفان ثابت وعارض، فالثابت من الخوف يورث الرجاء، والعارض منه يورث خوفاً ثابتاً، والرجاء رجاءان: عاكف وباد، فالعاكف منه يقوى نسبة العبد (١) والبادي منه يسحق أمل العجز والتقصير والحياء (٢).

٥٩- شى: عن صفوان الجمال قال: صليت خلف أبي عبد الله عليه السلام فأطرق ثم قال: اللهم لا تؤمنني مكرك ثم جهم (٣) فقال: «لا يأمن مكر الله إلا القوم الخاسرون» (٤).

٦٠- م: قال الله تعالى: «إن الذين آمنوا بالله» (٥) وبما فرض الايمان به من نبوة نبي الله و ولاية علي بن أبي طالب والطيبين من آله و الذين هادوا، يعني اليهود و النصراني، الذين زعموا أنهم في دين الله متناصرون و الصابئين، الذين زعموا أنهم صبوا إلى دين الله و هم بقولهم كاذبون «من آمن بالله» من هؤلاء

(١) المحبة خ ل

(٢) مصباح الشريفة ص ٦٠ و ٦١.

(٣) اختار في المصدر المطبوع نسخة «جهم» بدل «جهم» والتجهيم هو التمسيس يقال:

جهمه: استقبله بوجه مكفهر بأسر.

(٤) تفسير المياشى ج ٢ ص ٢٣، والاية فى الاعراف: ٩٩.

(٥) البقرة: ٦٢.

الكفار و نزع عن كفره و من آمن من هؤلاء المؤمنين في مستقبل أعمارهم و أخاص و وفى بالعهد والميثاق المأخوذين عليه لمحمد و علي و خلفائهما الطاهرين « وعمل صالحاً » من هؤلاء المؤمنين « فلهم أجرهم » ثوابهم « عند ربهم » في الآخرة « و لا خوف عليهم » هناك حين يخاف الفاسقون « و لا هم يحزنون » إذا حزن الظالمون . لأنهم لم يعملوا من مخافة الله ما يخاف من فعله و لا يحزن له .

و نظر أمير المؤمنين علي عليه السلام إلى رجل أثر الخوف عليه ، فقال : ما بالك قال : إنني أخاف الله ، فقال : يا عبدالله خف ذنوبك ، و خف عدل الله عليك في مظالم عباده ، و أطعه فيما كلفك ، و لا تعصه فيما يصلحك ، ثم لا تخف الله بعد ذلك فإنه لا يظلم أحداً ، و لا يعذب به فوق استحقاقه أبداً إلا أن تخاف سوء العاقبة بأن تغير أو تبدل ، فان أردت أن يؤمنك الله سوء العاقبة ، فاعلم أن ما تأتيه من خير بفضل الله و توفيقه ، و ما تأتيه من سوء فبامهال الله و إنظاره إليك و حلمه و عفوه عنك (١) .

٦١- جاء أحمد بن الوليد ، عن أبيه ، عن الصفار ، عن ابن معروف ، عن ابن مهزيار ، عن محمد بن سنان ، عن الحسن بن أبي سارة قال : سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول : لا يكون العبد مؤمناً حتى يكون خائفاً راجياً ، و لا يكون خائفاً راجياً حتى يكون عاملاً لما يخاف ويرجو (٢) .
ين : ابن سنان مثله .

٦٢- جاء بالاسناد ، عن ابن مهزيار ، عن القاسم بن محمد ، عن علي قال : سألت أبا عبدالله عليه السلام : عن قول الله عز وجل « و الذين يؤتون ما آتوا و قلوبهم وجله » قال : من شفقتهم و رجائهم يخافون أن ترد إليهم أعمالهم إذا لم يطيعوا و هم يرجون أن يتقبل منهم (٣) .

(١) تفسير الامام ص ١٢٥ .

(٢) مجالس المفيد ص ١٢٢ .

(٣) مجالس المفيد ١٢٣ والاية في المؤمنين ٦٠ .

ين : القاسم بن محمد مثله .

٦٣ - قيه : ذكر أبو جعفر أحمد القمي في كتاب زهد النبي ﷺ أن جبرئيل أتاه عند الزوال في ساعة لم يأتها فيها وهو متغير اللون ، وكان النبي ﷺ يسمع حسه وجرسه فلم يسمعه يومئذ ، فقال له النبي ﷺ : يا جبرئيل ! مالك جئتني في ساعة لم تكن تجيئني فيها ؟ وأرى لونك متغيراً و كنت أسمع حسك و جرسك فلم أسمعه ؟ فقال : إني جئت حين أمر الله بمنا فح النار ، فوضعت على النار .

فقال النبي ﷺ : أخبرني عن النار يا جبرئيل حين خلقها الله تعالى فقال : الله سبحانه أوقد عليها ألف عام فاحمرت ثم أوقد عليها ألف عام فابيضت ثم أوقد عليها ألف عام فاسودت فهي سوداء مظلمة لا يضيء جمرها ولا ينطفئ لهبها ، والذي بعثك بالحق نبياً لو أن مثل خرق أبرة خرج منها على أهل الأرض لاحترقوا عن آخرهم ، ولو أن رجلاً دخل جهنم ثم أخرج منها لهلك أهل الأرض جميعاً حين ينظرون إليه لما يرون به ، و لو أن ذراعاً من السلسلة التي ذكرها الله تعالى في كتابه وضع على جميع جبال الدنيا لذابت عن آخرها ، ولو أن بعض خزان التسعة عشر نظر إليه أهل الأرض لماتوا حين ينظرون إليه ، ولو أن ثياباً من ثياب أهل جهنم خرج إلى الأرض لمات أهل الأرض من نتن ريحه .

فأكب النبي ﷺ ، وأطرق يبكي وكذلك جبرئيل ، فلم يزلا يبكيان حتى ناداهما ملك من السماء يا جبرئيل و يا محمد إن الله قد أمكنكما من أن تعصيانا فيعدن بكما .

قال رسول الله ﷺ : رأيت في المنام رجلاً قد هوت صحيفته قبيل شماله فجاءه خوفه من الله فأخذ صحيفته فجعلها في يمينه ، ورأيت رجلاً من أممي قد هوى في النار فجاءته دموعه التي بكى من خشية الله فاستخرجه من ذلك .

٦٤ - ضه : قال رسول الله ﷺ : من كان بالله أعرف كان من الله أخوف و قال ﷺ : يا ابن مسعود اخش الله بالغيب كأنك تراه ، فان لم تره ، فانه يراك

يقول الله تعالى « من خشي الرحمن بالغيب وجاء بقلب منيب فادخلوها بسلام ذلك يوم الخلود » (١) .

وروي أن النبي ﷺ كان يصلي وقلبه كالمرجل يغلي من خشية الله تعالى . وقال أمير المؤمنين عليه السلام : يا بني خف الله خوفاً أنك لو أتيت به حسنات أهل الأرض لم يقبلها منك ، وارج الله رجاء أنك لو أتيت به سيئات أهل الأرض غفرها لك . وقال النبي ﷺ : إذا اقشعر قلب المؤمن من خشية الله تحانت عنه خطاياهم كما تنحلت من الشجر ورقها .

وعن أبي جعفر عليه السلام قال : وجدنا في كتاب علي بن أبي طالب عليه السلام أن رسول الله ﷺ قال وهو على منبره : والله الذي لا إله إلا هو ما أعطي مؤمن خير الدنيا والآخرة إلا بحسن ظنه بالله ، ورجائه و حسن خلقه ، والكف عن اغتياب المؤمنين ، والله الذي لا إله إلا هو لا يعذب الله مؤمناً بعد التوبة والاستغفار إلا بسوء ظنه بالله ، و تقصير من رجائه بالله ، وسوء خلقه و اغتيابه للمؤمنين ، والله الذي لا إله إلا هو لا يحسن ظن عبد مؤمن بالله إلا كان الله عند ظن عبده المؤمن به ، لأن الله كريم بيده الخيرات ، يستحي أن يكون عبده المؤمن قد أحسن به الظن والرجاء ثم يخلف ظنه ورجاءه له ، فأحسنوا بالله الظن وارغبوا إليه .

وقال عليه السلام : ليس من عبد ظن به خيراً إلا كان عند ظنه به وذلك قوله عز وجل « ذلكم ظنكم الذي ظننتم بربكم أرديكم فأصبحتم من الخاسرين » (٢) . عنه عليه السلام قال : قال داود النبي صلى الله عليه وآله : يا رب ما آمن بك من عرفك فلم يحسن الظن بك .

٦٥- مشكاة الانوار : نقلا من كتاب المحاسن ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : وجدنا في كتاب علي عليه السلام إلى آخر الأخبار الثلاثة (٣) .

(١) ق : ٣٣ و ٣٤ .

(٢) فصلت : ٢٣ .

(٣) مشكاة الانوار ص ٣٥ و ٣٦ .

روضة الواعظين : قال رسول الله ﷺ : لا يموتن أحدكم إلا وهو يحسن الظن بالله فان حسن الظن بالله ثمن الجنة (١) .
ومن سائر الكتب : عن أبي عبد الله عليه السلام قال كان في زمن موسى بن عمران رجلان في الحبس فأما أحدهما فسمن و غلظ و أما الآخر فنحل فصار مثل الهدبة فقال موسى بن عمران للمسمن : ما الذي أرى بك من حسن الحال في بدنك ؟ قال : حسن الظن بالله ، وقال للآخر : ما الذي أرى بك من سوء الحال في بدنك ؟ قال : الخوف من الله ، فرفع موسى يده إلى الله تعالى فقال يارب قد سمعت مقالتهما فأعلمني أيهما أفضل ؟ فأوحى الله تعالى إليه صاحب حسن الظن بي (٢) .

٤٤- ٣٥ : عدّة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن فضال ، عن الحكم ابن مسكين ، عن إسحاق بن عمار ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كان ملك في بني إسرائيل وكان له قاض و للقاضي أخ ، وكان رجل صدق و له امرأة قد ولدتها الانبياء ، فأراد الملك أن يبعث رجلاً في حاجة فقال للقاضي : أبغني رجلاً ثقة ، فقال ما أعلم أحداً أوثق من أخي ، فدعاه ليعينه فكره ذلك الرجل ، وقال لأخيه إنني أكره أن أضيّع امرأتي فعزم عليه فلم يجد بداً من الخروج فقال لأخيه : يا أخي إنني لست أخلف شيئاً أهم عليّ من امرأتي ، فاخلقني فيها ، و تولّ قضاء حاجتها قال : نعم .

فخرج الرجل و قد كانت المرأة كارهة لخروجه ، فكان القاضي يأتيها و يسألها عن حوائجها و يقوم لها فأعجبت فدعاها إلى نفسه فأبت عليه ، فحلف عليها لأن لم تفعل للنخبرن الملك أنك قد فجرت فقالت : اصنع ما بدالك لست أجيبك إلى شيء مما طلبت ، فأتى الملك فقال : إن امرأة أخي قد فجرت و قد حق ذلك عندي ، فقال له الملك : طهرها فجاء إليها فقال : إن الملك قد أمرني برجمك فما تقولين تجيبني و إلا رجمتك ؟ فقالت : لست أجيبك فاصنع ما بدالك .

فأخرجها فحفر لها فرجها و معه الناس فلما ظن أنها قد ماتت تركها .
وانصرف و جن بها الليل ، وكان بها رمق ، فتحركت فخرجت من الحفيرة
ثم مشت على وجهها حتى خرجت من المدينة فانتهدت إلى دير فيها دير اني فنامت
على باب الدير فلما أصبح الديراني فتح الباب ورآها فسألها عن قصتها فخبّرتة
فرحمها وأدخلها الدير ، وكان له ابن صغير لم يكن له غيره ، وكان حسن الحال فداواها
حتى برئت من علتها واندملت ثم دفع إليها ابنه فكانت تربيه .

وكان للديراني قهرمان (١) يقوم بأمره فأعجبته فدعاها إلى نفسه ، فأبت
فجهد بها فأبت ، فقال : لئن لم تفعلني لأجتهدن في قتلك ، فقالت : اصنع ما بدالك
فعمد إلى الصبي فذق عنقه وأتى الديراني فقال له : عمدت إلى فاجرة قد فجرت
فدفعت إليها ابنك فقتلته ، فجاء الديراني فلما رآها قال لها : ما هذا فقد تعلمين
صنيعي بك فأخبرته بالقصة فقال لها : [ليس تطيب نفسي أن تكون عندي ، فأخرجني]
فأخرجها ليلاً ودفع إليها عشرين درهماً وقال لها : [(٢) تزودني هذه الله حسبك فخرجت
ليلاً فأصبحت في قرية فاذا فيها مصلوب على خشبة وهو حي فسالته عن قصته فقالوا :
عليه دين عشرين درهماً ومن كان عليه دين عندنا لصاحبه صلب حتى يؤدّي إلى صاحبه
فأخرجت عشرين درهماً ودفعها إلى غريمه وقالت : لا تقتلوه فأنزله عن الخشبة
فقال لها : ما أحد أعظم عليّ منة منك ، نجيتني من الصلب ومن الموت ، فأنا معك
حيث ما ذهبت .

فمضى معها و مضت حتى انتهيا إلى ساحل البحر فرأى جماعة و سَفْنَا فقال
لها : اجلسي حتى أذهب أنا أعمل لهم و أستطعم و آتيك به ، فأتاهم فقال لهم : ما
في سفينتكم هذه ؟ قالوا : في هذه تجارات و جوهر و عنبر و أشياء من البحارة
و أمّا هذه فنحن فيها ، قال : و كم يبلغ ما في سفينتكم ، قالوا : كثير لانحصيه قال :

(١) القهرمان : الوكيل ، يكون أمين الدخل والخرج ، فارسي دخيل و معناه

دكارفماء على ما في البرهان .

(٢) ما بين العلامتين ساقط من الاصل .

فانّ معي شيئاً هو خير ممّا في سفينتكم ، قالوا : وما معك ؟ قال : جارية لم تربوا مثلها قطّ فقالوا : بعناها قال : نعم على شرط أن يذهب بعضكم فينظر إليها ثمّ يجيئني فيشتريها ولا يعلمها ، ويدفع إليّ الثمن ولا يعلمها حتّى أمضي أنا ، فقالوا : ذلك لك ، فبعثوا من نظر إليها فقال : ما رأيت مثلها قطّ فاشتروها منه بعشرة آلاف درهم ، ودفعوا إليه الدراهم ، فمضى بها ، فلمّا أمعن أوتوها فقالوا لها : قومي وادخلي السفينة ، قالت : و لم ؟ قالوا : قد اشتريناك من مولاك ؟ قالت : ما هو بمولاي قالوا : لتقومين أو لنحملنك ، فقامت ومضت معهم .

فلمّا انتهوا إلى الساحل لم يؤمن بعضهم بعضاً عليها فجعلوها في السفينة التي فيها الجوهر والتجارة و ركبوا هم في السفينة الأخرى فدفعوها ، فبعث الله عزّ وجلّ عليهم رياحاً فغرقتهم وسفينتهم ونجت السفينة التي كانت فيها حتّى انتهت إلى جزيرة من جزائر البحر و ربطت السفينة ، ثمّ دارت في الجزيرة فاذا فيه ماء وشجر فيه ثمر ، فقالت : هذا ماء أشرب منه ، و ثمر آكل منه ، أعبد الله في هذا الموضع فأوحى الله عزّ وجلّ إلى نبيّ من أنبياء بني إسرائيل أن يأتي ذلك الملك ، فيقول : إنّ في جزيرة من جزائر البحر خلقاً من خلقي فاخرج أنت و من في مملكتك حتّى أتوا خلقي هذا فتقرّوا له بذنوبكم ثمّ تسألوا ذلك الخلق أن يغفر لكم ، فان غفر لكم غفرت لكم .

فخرج الملك بأهل مملكته إلى تلك الجزيرة فرأوا امرأة فتقدّم إليها الملك فقال لها : إنّ قاضيّ هذا أتاني فخبّرني أنّ امرأة أخيه فجرت ، فأمرته برجمها ولم يقيم عندي البيّنة ، فأخاف أن أكون قد تقدّمت عليّ ما لا يحلّ لي فأحبّ أن تستغفري لي ، فقالت : غفر الله لك اجلس ثمّ أتى زوجها ولا يعرفها فقال : إنّّه كان لي امرأة وكان من فضلها وصلاحها ... وإنّي خرجت عنها وهي كارهة لذلك فاستخلعت أخي عليها فلمّا رجعت سألت عنها فأخبرني أخي أنّها فجرت فرجمها و أنا أخاف أن أكون قد ضيعتها فاستغفري لي غفر الله لك ، فقالت : غفر الله لك اجلس فأجلسه إلى جنب الملك ، ثمّ أتى القاضي فقال : إنّّه كان لأخي امرأة وإنّها

أعجبني فدعوتها إلى الفجور فأبت فأعلمت الملك أنها قد فجرت وأمرني برجمها فرجمتها ، وأنا كاذب عليها ، فاستغفري لي قالت : غفر الله لك ثم أقبلت على زوجها فقالت : اسمع ! ثم تقدم الديراي فقص قصته ، وقال : أخرجتها بالليل وأنا أخاف أن تكون قد لقيها سبع فقتلها ، فقالت : غفر الله لك اجلس ، ثم تقدم القهرمان فقص قصته فقالت للديراي : اسمع غفر الله لك ، ثم تقدم المصلوب فقص قصته فقالت : لا غفر الله لك .

قال : ثم أقبلت على زوجها فقالت : أنا امرأتك ، وكل ما سمعت فأنما هو قصتي وليست لي حاجة في الرجال ، وأنا أحب أن تأخذ هذه السفينة وما فيها ، وتخلي سبيلي فأعبد الله عز وجل في هذه الجزيرة ، فقد ترى ما لقيت من الرجال ، ففعل وأخذ السفينة وما فيها ، وخلي سبيلها ، وانصرف الملك وأهل مملكته (١) .
٦٧ - ختص (٢) قال رسول الله ﷺ : من ترك معصية من مخافة الله عز وجل أَرْضاه الله يوم القيامة .

٦٨ - ين : فضالة ، عن أبي المغرا ، عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله تبارك و تعالى : « يؤتون ما آتوا و قلوبهم وجلة » (٣) قال : يأتي ما أتى و هو خاش راج .

٦٩ - ين : عثمان بن عيسى ، عن سماعة ، عن أبي بصير والنضر ، عن عاصم عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله : « يؤتون ما آتوا و قلوبهم وجلة » قال : يعملون و يعلمون أنهم سيثابون .

٧٠ - نوادر الراوندي : باسناده عن موسى بن جعفر ، عن آبائه عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : من قال : إني خير الناس فهو من شر الناس ، و من قال :

(١) الكافي ج ٥ ص ٥٥٦ - ٥٥٩ .

(٢) في نسخة الاصل والكمباني تكرر هذا الحديث السادس من دون شرحه راجع

ص ٢٦١ .

(٣) المؤمنون : ٦٠ .

إنني في الجنة فهو في النار (١) .

٧١- نهج : قال عليه السلام : لا تأمنن على خير هذه الأمة عذاب الله يقول الله سبحانه : « فلا يأمن مكر الله إلا القوم الخاسرون » (٢) و لا تيأسن لشر هذه الأمة من روح الله لقوله سبحانه : « لا ييأس من روح الله إلا القوم الكافرون » (٣) .

٧٢- عدة الداعي : روي عن العالم عليه السلام أنه قال : والله ما أعطي مؤمن قط خير الدنيا والآخرة إلا بحسن ظنه بالله عز وجل ، ورجائه له ، وحسن خلقه والكف عن اغتياب المؤمنين ، والله تعالى لا يعذب عبداً بعد التوبة والاستغفار ، إلا بسوء ظنه و تقصيره في رجائه لله عز وجل ، و سوء خلقه ، و اغتيابه المؤمنين و ليس يحسن ظن عبده مؤمن بالله عز وجل إلا كان الله عند ظنه ، لأن الله كريم يستحي أن يخلف ظن عبده و رجائه ، فأحسنوا الظن بالله و ارجبوا إليه فان الله تعالى يقول «الظانين بالله ظن السوء عليهم دائرة السوء وغضب الله عليهم» الآية (٤) وقال أمير المؤمنين عليه السلام إن استطعتم أن يحسن ظنكم بالله ، ويشدد خوفكم منه ، فاجمعوا بينهم ، فاتمما يكون حسن ظن العبد بربه على قدر خوفه منه ، و إن أحسن الناس بالله ظناً لا شدة لهم منه خوفاً .

علي بن محمد رفعه قال قلت لأبي عبد الله عليه السلام إن قوماً من مواليك يلمتون بالمعاصي ، ويقولون : نرجو ، فقال : كذبوا أولئك ليسوا لنا بموال ، أولئك قوم رجحت بهم الأمان ، و من رجا شيئاً عمل له ، و من خاف شيئاً هرب منه .

وقد روي أن إبراهيم عليه السلام كان يسمع تأوّهه على حد ميل حتى مدحه الله تعالى بقوله : « إن إبراهيم لحليم أواه منيب » (٥) و كان في صلاته يسمع له أزيز

(١) نوادر الراوندي ص ١١ .

(٢) الاعراف : ٩٩ .

(٣) نهج البلاغة ج ٢ ص ٢٣٦ ، والآية في يوسف : ٨٧ .

(٤) عدة الداعي ص ١٠٦ ، والآية في سورة الفتح : ٦ .

(٥) هود : ٧٥ .

كأزير الرجل (١) ، وكذلك كان يسمع من صدر سيدنا رسول الله صلى الله عليه وآله مثل ذلك .

وكان أمير المؤمنين عليه السلام إذا أخذ في الوضوء يتغير وجهه من خيفة الله تعالى وكانت فاطمة عليها السلام تنهج (٢) في الصلاة من خيفة الله تعالى ، وكان الحسن إذا فرغ من وضوئه تتغير لونه ، فقيل له في ذلك ، فقال حق على من أراد أن يدخل على ذي العرش أن تتغير لونه ، و يروى مثل هذا عن زين العابدين عليه السلام .

وروى المفضل بن عمر ، عن الصادق عليه السلام قال حدثني أبي ، عن أبيه عليه السلام أن الحسن بن علي عليه السلام كان أعبد الناس في زمانه وأزهدهم وأفضلهم ، وكان إذا حجَّ حجاً ماشياً ورمى ماشياً وربما مشى حافياً وكان إذا ذكر الموت بكى ، وإذا ذكر البعث والنشور بكى ، وإذا ذكر الممر على الصراط بكى ، وإذا ذكر العرض على الله تعالى ذكره شق شقة يغشى عليه منها ، وكان إذا قام في صلاته ترتعد فرائصه بين يدي ربه عز وجل ، وكان إذا ذكر الجنة والنار اضطرب اضطراب السليم ، وسأل الله الجنة ، وتعوذ بالله من النار (٣) .

وقالت عايشة : كان رسول الله صلى الله عليه وآله يحدثنا ونحدثه فإذا حضرت الصلاة فكأنه لم يعرفنا ولم نعرفه (٤) .

٧٣- كتاب زيدا النرسی : عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من عرف الله خافه ، ومن خاف الله حشاه الخوف من الله على العمل بطاعته ، والأخذ بتأديبه ، فبشر المطيعين المتأدبين بأدب الله ، والأخذين عن الله ، إنه حق على الله أن ينجيه من مضلات الفتن ، وما رأيت شيئاً هو أضر لدين المسلم من الشح .

٧٤- مشكوة الانوار: عن أبي عبد الله عليه السلام قال : بعث عيسى بن مريم رجلين

(١) الرجل : القدر ، والأزير : صوت غليانه قال الجوهرى : وفى الحديث : أنه

كان يصلى ولجوفه أزيز كأزيز المرجل من البكاء .

(٢) أى تتابع نفسه وتنبه .

(٣) عدة الداعى ص ١٠٨ .

(٤) عدة الداعى ص ١٠٩ .

من أصحابه في حاجة فرجع أحدهما مثل الشنّ البالي والأخر شحماً وسميناً ، فقال للذي مثل الشنّ : ما بلغ منك ما أرى ؟ قال : الخوف من الله ، وقال للأخر السمين : ما بلغ بك ما أرى ؟ فقال : حسن الظنّ بالله (١) .

٧٥ - نوادر على بن اسباط : عن هارون بن خارجة ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كان عابد من بني إسرائيل فطرقته امرأة بالليل فقالت له : أضفني فقال : امرأة مع رجل لا يستقيم قالت : إنني أخاف أن يأكلني السبع فتأثم فخرج وأدخلها قال و القنديل بيده فذهب يصعد به فقالت له أدخلتني من النور إلى (٢) الظلمة قال فرد القنديل فما لبث أن جاءته الشهوة فلما خشي على نفسه قرّب خنصره إلى النار فلم يزل كلما جاءته الشهوة أدخل أصبعه النار حتى أحرق خمس أصابع فلما أصبح قال : اخرجني فبئست الضيفة كنت لي .

(١) مشكاة الانوار ص ٣٦ .

(٢) من الظلمة الى النور ظ

كلمة المصحح :

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله - والصلاة والسلام على رسول الله ، وعلى آله أئمة الله .
 وبعد : فقد تفضل الله علينا حيث اختارنا وقيضنا لتصحيح هذه الموسوعة
 الكبيرة وهي الباحثة عن المعارف الإسلامية الدائرة بين المسلمين : أعني بحار الأنوار
 الجامعة لدرر أخبار الأئمة الأطهار عليهم الصلوات والسلام .
 وهذا الجزء الذي تقدّمه إلى القراء الكرام هو الجزء الرابع من المجلد
 الخامس عشر ، وقد اعتمدنا في تصحيح الأحاديث وتحقيقها على النسخة المصحّحة
 المشهورة بكمباني ، بعد تخريجها من المصادر ، وتعيين موضع النص من المصدر
 وقبلناها مع ذلك على النسخة الوحيدة من نسخة الأصل لخزانة كتب الحبر الفاضل
 حجة الإسلام الحاج الشيخ حسن المصطفوي دام إفضاله ، ولابدّ ههنا من تعريف
 لهذه النسخة ومبلغ قيمتها وأرجها في مقام التصحيح فنقول :
 قد جاء في ظهر هذه النسخة مرّة هكذا : « الجزء الثاني من كتاب الإيمان
 والكفر ومكارم الأخلاق وهو المجلد الخامس والعشر (١) من الكتاب (١) من كتاب
 بحار الأنوار ، وهي نسخة الأصل ويكون فيه خطوط المصنّف طاب ثراه كثيراً » .
 ثمّ صحّح قوله : « نسخة الأصل » بقوله : « كنسخة الأصل » وعلّق عليه :
 « وهي أبسط من نسخة الأصل (١) ولعلّه طاب ثراه ألحق ثانياً ولم يلحق بالأصل » .
 وجاء في ظهرها مرّة أخرى بغير هذا الخط : « الجزء الثاني من كتاب
 الإيمان والكفر ومكارم الأخلاق وهو المجلد الخامس عشر نسخة الأصل بخطّ »

(١) لم نجد بين هذه النسخة وبين مطبوعة الكمباني اختلافاً يصدق هذا المقال .

المجلسي^١ قدّس سرّه ، و استنسخ منها البحار المطبوع ، و هي من نفائس الدهر و غنائم الزمان ، اشتريتها من السيّد الاصفهاني . « .

والذي حقّقته من مطالعتي و إشرافي عليها عند المقابلة أنّها مسوّدة من نسخة الكتاب من دون أن تخرج إلى البياض في حياة المؤلّف - رحمه الله - كانت جزوات و كراسات قد كتب في أعلى ذروتها - تذكرة - من باب كذا و كذا - من باب كذا و كذا ، و مع ذلك عند تأليف الجزوات و تنظيم الكراسات اشبه الأمر على ناظرها ومؤلفها كما ترى في ص ١٦١ و ١٦٢ ، ثم في ص ٣٦٧ و ٣٧٦ .

و هذه النسخة هي التي كانت عند مصحّحي طبعة أمين الضرب المشهور بكمباني وكانت هي الأصل استنسخوها للطبع حرفاً بحرف بما كان فيها من تكرار أو غلط أو تصحيف أو سقط و غير ذلك ، و كل ذلك أصلحناها وصحّحناها بعد العرض على المصدر و جعلنا السقطات بين هاتين علامتين [.....] ترى الإيعاز إلى بعضها في ذيل الصفحات .

و قد تنبّه مصحّح البحار الفاضل الحجّة الحاج السيّد محمّد خليل الموسوي^٢ الاصفهاني رحمه الله لبعض هذه السقطات فاستدرك في هامش تلك النسخة بخطّ يده و توشّحه شطراً من حديث المحاسن (تراها ص ٢٤٤ تحت الرقم ١٧ من باب الاخلاص) وهذا ممّا يسلم لنا أن هذه النسخة كانت عند مصحّحي طبعة الكمباني كما جاء في خاتمة الجزء الأوّل من المجلّد الخامس عشر من طبعة الكمباني و لفظه : « تمّ بعون الله و قد بذل جهده في مقابلة هذا الكتاب مع نسخة الأصل من خطّ مؤلّفه قدّس سرّه الجناّب العلامة الفهّام الشيخ محمّد باقر مع أقلّ السادات والطلاب محمّد تقي الموسوي^٣ » .

وممّا هو جدير بالذكر أن كاتب النسخة كان يكتب رمزا المصادف في منتهى الهامش منها و يخلّي محلّه بياضاً ليكتب الرموز بعد تمام الاستنساخ بالجمرة ، ثمّ إنّه جاء بعد ليكتب الرموز فاشتبه عليه أحياناً قراءتها فكتب رمز ين بدل رمز سن لمشابهتهما في الكتابة كما في ص ٢٤٣ عند الرقم ١٤ و رمز شى بدل رمز م كما في ص ٢٤٦ ، و كتب رمز ل في كثير من المواضع بصورة ك فانتقل تلك الأغلاط

في نسخة الكمباني من دون أي تصحيح ، لكننا صححنا كل ذلك .
و في هذه النسخة كلّمنا ذكر تفسير الأيات فهي بقلمه و خطّ يده الشريفة
وهكذا في بعض الموارد سطر أو سطران وأكثر وأما عناوين الأبواب فالمعهود من النسخ
المبيضة في حياته - ره - كتابتها بخطّ يده ولكن لا توجد في هذه النسخة ولا عنوان
واحد ، بل كلّها مكتوبة بغير خطّه .

و يوجد في هذه النسخة أثناء الباب ٥٩ باب الخوف والرجاء بعد الحديث
التمتم للعشرين (راجع ص ٣٧٦) صفحة أوّلها : « تذاكّ الناس عليه ثلاثة أيّام
متواليات » وآخرها و هو السطر الخامس عشر « قال فرأينا ذلك » ، و كتب في أعلا
ذروتها - تذكرة - « لا بدّ » أن يكتب صدر هذا الخبر من الكتاب الذي نقل هذا
الخبر عنه و ليسّ ملأ ذو الفقار « (١) والكلمة الأخيرة غير مقلوبة ، لكننا
بعد ما تفحصنا وجدناها منقولة في أحوال الامام الصادق عليه الصلاة والسلام (ج ٤٧
ص ٩٣ و ٩٤) من طبعتنا هذه مستخرجة من نوادر عليّ بن أسباط تحت الرقم
١٠٦ من باب معجزاته و استجابة دعواته عليه السلام ، فرأينا الساقط من صدر الحديث
لا يزيد عن ثلاثة أسطر و لما لم يكن لا يراده في هذا الكتاب (المجلد الخامس
عشر) وجه أضربنا عنه كما أضرب عليه في مطبوعة الكمباني .

محمد الباقر البهبودي

شوال المكرم ١٣٨٦

(١) الظاهر أنه كان أحد كتاب العلامة المؤلف .

كما من الحسين بن محمد عن الحلبي عن الشافعي عن عبد الله بن مسعود عن رجل من بني هاشم قال اربع من كرم في كل عام
 ولو كان من قرن الى قرن خطا يا لم تقصص الصدق والحياء وحسن الخلق والشكر بجان كان المراد برجل من بني هاشم
 الصادق عليه السلام من غير هكذا الشدة التقية او الرطب راو وصححه قال له من اربع اي اربع حصل لم تقصصه من غير
 الاسلام او الموصول اي لم تقصصه شيئا من الاسلام وقيل لا يروي عنه اسم من تروى به بيب تلك الحاصل فلا يقصص
 شيئا من فوائده الاخرة مع ان حصول تلك الصفات يوجب ترك الكثرة التي هي مستندة بها عن العدة من روى
 وعليه من ابي بصير عن ابي محبوب عن ابي رباب عن ابي حمزة عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بخير ما لكم فكنتم بلي يا رسول الله قال لا من خير ما لكم التقى التقى السمع الكفينا التقى الطرفين البر بالويل والويل
 عيال الى غيره توضيح تخير جابر بن بصير في التناقض بين هذا وبين قوله من خير ما لكم واجب بان المراد بالاول الصف
 وبالثاني كل فرد من هذا الصف والمحصى الاول ما في بالنسبة الى من له وجود فيه الصفات المذكورة دون الغير
 على الاطلاق واقل فيقول ان يكون ثم اراد ذكر الكل ثم كفى بذكر البعض والمراد ان المتصف بكل الصفات
 المذكورة من جملة الخير والمراد بقوله بخير ما لكم بعضهم بقرينة الاخير ومعجده الى بعض الوجوه المقدمة التقى
 او من الشكر وما يوجب الخرج من الايمان او من سائر المقاصد ايضا فقوله التقى الطرفين تخصيص بعد التقييم
 او المراد به الاحتراز عن الشبهات والتقى التظيف الطاهر من الاوساخ الجسدية ولا دنا من التقسبات من راقب
 العقائد والاعلاق السمع الكفينا قال في النهاية سماع اذا جاد واعطى من كرم وسخاء انتقى ولا سدا الى الكفينا
 لظهور المعطاء منها والنتيجة للباغته او اشارة الى معطاء الواجبات والمندوبات التقى الطرفين اي اخرج من الجرام
 والشبهة واللسان عن الكذب والافتراء والفحش والخبث وسائر المقاصد ولا ينفيد من الكلام او الفرجين
 او الفرج والفرج من اكل الحرام والشبهة والمراد كرم الابوين والاول اظهر قال في النهاية طهرا الانسان لسانه و
 ذكره ومنه قوله لا يدري اي طريق طويل وفيه وما ادرى اي طريقه اسرع اراد حلقه ودره او اصابعه التقى
 ولا سهل فلم ادر ايها اسرع خروجا من كثرة انتقى بالمعنى الثالث ايضا حسن لما روى من النبي صلى الله عليه وسلم ان كثرة
 ما يدخل النار لا جمعان قالوا يا رسول الله وما الاوجان قال الفرج والفم وايضا قرنا في اخبار كثيرة في بيان

بسمه تعالی

إلى هنا انتهى الجزء الرابع من المجلد الخامس
عشر ، وهو الجزء المتمم للسبعين حسب تجزئتنا يحوى
على أحد وعشرين باباً .

ولقد بذلنا الجهد في تصحيحه ومقابلته فخرج بعون
الله ومشيتته نقيّاً من الأغلط إلاّ نزراً زهيداً زاغ عنه
البصر ، وحسر عنه النظر ، وبالله العصمة والاعتصام .

السيد ابراهيم الميانجى محمد الباقر البهبودى

نرجو الاصلاح :

وقع في ص ٧٨ س ٨ سقط و صحّحه هكذا :
واعلموا أنّه مامن طاعة الله شيء إلاّ يأتي في كره وما من معصية الله شيء إلاّ
يأتي في شهوة فرحم الله الخ .

فهرس

ما في هذا الجزء من الابواب

رقم الصفحة	عناوين الابواب
٣٩ -	باب العدالة ، والخصال التي من كانت فيه ظهرت عدالته ووجبت
١ - ٤	أخوته ، وحرمت غيبته
٤ - ٥	باب ما به كمال الانسان ، ومعنى المروءة والفتوة
٥ - ٧	باب المنجيات والمهلكات
٨ - ١٢	باب أصناف الناس ، ومدح حسان الوجوه ومدح البله
١٣ - ٢٧	باب حب الله
٤٤ -	باب القلب وصلاحه وفساده ، ومعنى السمع والبصر والنطق
٢٧ - ٦١	والحياة الحقيقية
٤٥ -	باب مراتب النفس ، وعدم الاعتماد عليها ، ومازيئها ومازيئ
	لها ومعنى الجهاد الأكبر ، ومحاسبة النفس ومجاهدتها
٦٢ - ٧٣	والنهي عن ترك الملاذ والمطاعم
٧٣ - ٩٠	باب ترك الشهوات والأهواء
٤٧ -	باب طاعة الله ورسوله وحججه <small>عليه السلام</small> والتسليم لهم والنهي عن
٩١ - ١٠٥	معصيتهم ، والاعراض عن قولهم وإيذائهم
٤٨ -	باب إثبات الحق على الباطل ، والأمر بقول الحق وإن كان
١٠٦ - ١٠٨	مرأ

٧٠ ج	كتاب الايمان والكفر - أبواب مكارم الأخلاق	٤٠٩ - ٤٠٨
رقم الصفحة	عناوين الابواب	
١٠٨ - ١١٢	٤٩ - باب العزلة عن شرار الخلق ، والأنس بالله	
١١٢	٥٠ - باب أن الغشبة التي يظهرها الناس عند قراءة القرآن والذكر من الشيطان	
١١٣ - ١٣٠	٥١ - باب النهي عن الرهبانية والسياسة ، وسائر ما يأمر به أهل البدع والأهواء	
١٣٠ - ١٨٤	٥٢ - باب اليقين والصبر على الشدائد في الدين	
١٨٥ - ٢١٢	٥٣ - باب النية وشرائطها ومراتبها وكمالها وثوابها وأن قبول العمل نادر	
٢١٣ - ٢٥٠	٥٤ - باب الاخلاص ومعنى قرب به تعالى	
٢٥١ - ٢٥٧	٥٥ - باب العبادة والاختفاء فيها وذم الشهرة بها	
٢٥٧ - ٢٩٦	٥٦ - باب الطاعة والتقوى والورع ، ومدح المتقين وصفاتهم وعلاماتهم وأن الكرم به ، وقبول العمل مشروط به	
٢٩٦ - ٣٠٩	٥٧ - باب الورع واجتناب الشبهات	
٣٠٩ - ٣٢٢	٥٨ - باب الزهد ودرجاته	
٣٢٣ - ٤٠٠	٥٩ - باب الخوف والرجاء وحسن الظن بالله تعالى	

~~~~~



## \*(رموز الكتاب)\*

|                             |                               |                         |
|-----------------------------|-------------------------------|-------------------------|
| لد : للبلد الامين .         | ع : لعلل الشرائع .            | ب : لقرب الاسناد .      |
| لى : لامالى الصدوق .        | عا : لدعائم الاسلام .         | بشا : لبشارة المصطفى .  |
| م : لتفسير الامام (ع) .     | عد : للمقائد .                | تم : لفلاح السائل .     |
| ما : لامالى الطوسى .        | عدة : للعدة .                 | ثو : لثواب الاعمال .    |
| محص : للتحصيل .             | عم : لاعلام الورى .           | ج : للاحتجاج .          |
| مد : للمدة .                | عين : للميون والمحاسن .       | جا : لمجالس المفيد .    |
| مص : لمصباح الشريعة .       | غر : للغرر والدرر .           | جش : لفهرست النجاشى .   |
| مصبا : للمصباحين .          | غط : لنبية الشيخ .            | جع : لجامع الاخبار .    |
| مع : لمعانى الاخبار .       | غو : لنوالى اللثالى .         | جم : لجمال الاسبوع .    |
| مكا : لمكارم الاخلاق .      | ف : لتحف العقول .             | جنة : للجنة .           |
| مل : لكامل الزيارة .        | فتح : لفتح الابواب .          | حة : لفرحة الغرى .      |
| منها : للمنهاج .            | فر : لتفسير فرات بن ابراهيم . | ختص : لكتاب الاختصاص .  |
| مهبج : لمهبج الدعوات .      | فس : لتفسير على بن ابراهيم .  | خص : لمنتخب البصائر .   |
| ن : لعيون اخبار الرضا (ع) . | فض : لكتاب الروضة .           | د : للعدد .             |
| نبه : لتنبيه الخاطر .       | ق : للكتاب المتبقي الفروى .   | سر : للسرائر .          |
| نجم : لكتاب النجوم .        | قب : لمناقب ابن شهر آشوب .    | سن : للمحاسن .          |
| نص : للكفاية .              | قبس : لقبس المصباح .          | شا : للإرشاد .          |
| نهبج : لنهيج البلاغة .      | قضا : لقضاء الحقوق .          | شف : لكشف اليقين .      |
| نى : لغيبة النعمانى .       | قل : لاقبال الاعمال .         | شى : لتفسير العياشى .   |
| هد : للهداية .              | قية : للدروع .                | ص : لقصص الانبياء .     |
| يب : للتهذيب .              | ك : لاكمال الدين .            | صا : للاستبصار .        |
| يج : للخرائج .              | كا : للكافى .                 | صبا : لمصباح الزائر .   |
| يد : للتوحيد .              | كش : لرجال الكشى .            | صح : لصحيفة الرضا (ع) . |
| ير : لبصائر الدرجات .       | كشف : لكشف الغمة .            | ضا : لفقه الرضا (ع) .   |
| يف : للطرائف .              | كف : لمصباح الكنعمى .         | ضوء : لضوء الشهاب .     |
| يل : للفتايل .              | كنز : لكنز جامع النوائد و     | ضه : لروضة الواعظين .   |
| ين : لكتايب الحسين بن سعيد  | تاويل الايات الظاهرة          | ط : للصرط المستقيم .    |
| او لكتابه والنوادر .        | مأ .                          | طا : لامان الاخطار .    |
| يه : لمن لا يحضره الفقيه .  | ل : للخصال .                  | طب : لطب الائمة .       |











